

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾

# الإصلاح

لا يُصْلَحُ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

السنة السابعة . العدد الرابع والثلاثون : ربيع الأول / ربيع الآخر 1434 هـ الموافق 1 جانفي / فيفري 2013 م



انقلاب الموازين

## دعاة تجديد الدين



الأحاديث الواردة في الختان يوم السابع - رواية ودراسة

د.رضا بوشامة



قصيدة في معجزات الرسول ﷺ

لابن شيخ الحزامية (ت 711 هـ)

عمار تمالت



جريمة الزنا: مفسدها، أسبابها، علاجها

نجيب جلواح

أ.د/عبد الرحمن محيي الدين

مفهوم الثورات



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٢١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [سُورَةُ الْاِحْقَادِ: ٧١].

أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.





مدير المجلة

# اقتناحية

## انقلاب الموازين

إن مما ينتشر اليوم كثيرا سهولة تزوير الحقائق الدينية وقلب المفاهيم الشرعية، لتدرة العلم الصحيح بين عموم الناس، ولجراءة المخالفين للسنة بجهرهم بضلالتهم وتحريفاتهم على رؤوس الخلائق في وسائل الإعلام المختلفة دون حياء أو خجل؛ وإلا كيف يستسيغ مسلم عاقل أن يسمع متكلمًا يحول المناقب إلى مثالب، والمكارم إلى معائب، والمحاسن إلى مساوئ، كما هو صنيع أحد هؤلاء المنحرفين عن سنة نبينا ﷺ، حيث عاب على السلفيين كونهم لا يعرف عنهم سوى كلامهم في التوحيد والشرك، والسنة والبدعة...

ألم يعلم هذا المؤنب أنه ما وجدت الخليفة، ولا قامت السماوات والأرض، ولا أرسلت الرسل، ولا شرعت الشرائع وأنزلت الكتب، ولا سلت سيوف الجهاد، ولا نصبت القبلة وأسست الملة إلا لتحقيق التوحيد وعبادة الله وحده؛ فهل من غضاضة على من أنفق عمره وأوقاته في تعلم هذا الأمر العظيم وتعليمه وبثه بين الناس وتحذيرهم من كل ما يضاده من أنواع الشرك وأشكاله ومظاهره؟

أما دارت دعوة جميع الرسل -عليهم السلام- إلا على التوحيد!

أليس رسول الله ﷺ قضى أيامه كلها في الدعوة إلى التوحيد والتحذير من المساس بجنابه أو الإخلال بشيء من حقوقه؛ حتى وهو في مرض موته ﷺ. حين لا يوصي المرء إلا بأمر عظيم. كان يقول: «لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قَبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ، يُحَذِّرُ مِثْلَمَا صَنَعُوا، وَذَلِكَ خَشْيَةٌ أَنْ يَتَّخِذَ قَبْرُهُ وَثْنًا يُعْبَدُ؛ فَإِذَا كَانَ هَذَا النَّهْيُ الشَّدِيدَ عَنْ اتِّخَاذِ قَبْرِهِ الشَّرِيفِ عِيدًا؛ فَكَيْفَ بِقَبْرِ غَيْرِهِ مِمَّنْ هُوَ دُونَهُ بِمَفَاوِزِ!؟

وإذا كان هذا النهي والتحذير وسط أقوم أمة قامت بالتوحيد وحقت معانيه، وهم صحابته الكرام رضوان الله عليهم، فكيف بمن بعدت المسافة بينهم وبين نور الرسالة، وخفت بينهم مصاييح العلم والسنة!!

أليسوا أحوج إلى مثل هذه التحذيرات والتنبهات تُقرع بها أسماعهم كي لا يتلوث توحيدهم كما يحصل اليوم عند عتبات الأضرحة والقباب والمزارات من ألوان الشركيات والكفریات التي لا تزيد أصعابها إلا وهاء وضعفا ورهقا وخذلانا.

وفي ظنّي أنه كان الأجدر بهذا اللائم وأمثاله أن يحمّدوا السلفيين على حسن قصدهم وسلامة سبيلهم ونهجهم؛ لأن الأمة إذا صانت توحيدها وأخلصت العبادة لله وحده تكون قد ضمنّت نصر ربّها وتأييده لها، فإن الله لا ينصر إلا من كان موحدًا.

ونهج سبيلي واضح لمن امتدى ولكنّها الأهواء عمّت فأعمت







## العدد السابق



## قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها
- أن يكون المقال متسمًا بالأصالة والاعتدال.
- أن يحرر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا ترد لأصحابها.





# دعاة تجديد الدين

التحرير

إن دعوة تجديد الدين عند الغربيين في القرن الثامن عشر الميلادي كان لها أسبابها المعقولة ودوافعها المسوغة، وذلك للخروج من سطوة الكنيسة المحرقة والانعتاق من قيود رجالها الذين مارسوا كل ألوان التجهيل وصدوا الناس عن كل أنواع العلم والمعرفة وأساليب التحضر، وعانى عامة الناس منهم أشكال الهيمنة والإذلال والاضطهاد، كل ذلك تحت مسمى الدين؛ فقامت ثوراتهم وغير الناس نظرتهم للدين ولم يعد له وجود في حياتهم سوى بين جدران الكنائس وصومعات الرهبان، أو طقوس وتمتعات تلوكها الألسن على مأدبة عشاء أو وقت الخلود إلى النوم، وظهر في المجتمع الغربي نظرية التطور الشامل، فلم يستتوا منها ديناً ولا غيره، وأخضعوا كل شيء للتطوير والتجديد، ولم يفرقوا بين ثابت ومتغير.

وبمثل هذا النظر تأثر طائفة من أبناء المسلمين وسلكت مسالك الفرق الحائدة عن نهج أهل السنة والجماعة من تقديم العقل على النقل؛ فخرجوا بنظرية التجديد أي تجديد الدين أو تجديد الخطاب الإسلامي أو تجديد الفكر الإسلامي أو تجديد الفقه الإسلامي، ونحوها من المسميات المستوحاة من فكر سائد، وهو أن الناس

اليوم في دنياهم مبالون إلى كل جديد، ومائلون عن كل قديم؛ وراحوا يؤصلون ويروجون ويدعون إلى هذا الفكر الأثيم، وساعدهم على ذبوع مذهبهم أن كثيراً منهم مرحب بهم في وسائل الإعلام ويتبوؤن مناصب مرموقة بحكم مجاراتهم للواقع وسعيهم الحثيث للتوفيق بين مفاهيم الواقع ومفاهيم الشارع الحكيم، ما جعلهم محل مدح واستحسان من أتباع الشهوات والأهواء من الحداثيين والعلمانيين والليبراليين والتغريبين.

وإن من أفسد الأقيسة على وجه الأرض أن يقاس دين الإسلام على غيره من الأديان؛ والله تعالى يقول: **إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ** فهو الدين المحفوظ بحفظ الله، المتميز بما ميّزه الله به من صفات الكمال والشمول والحسن والصلاح والعدل، إذ لم تعرف البشرية شريعة كشرعية محمد ﷺ؛ فهي أكمل شريعة نزلت من السماء على الإطلاق وأجلها وأفضلها وأعلاها وأقومها بمصالح العباد في المعاش والمعاد وأكملها وأوفقها للعقل والمصلحة؛ ولا تصادم بينها وبين الفطر السليمة، ولا تعارض بينها وبين العقول السوية؛ فهي الشريعة التي سلمت من كل ما اعترى غيرها من الشرائع؛ وجعل الله تعالى

أحكامها متنوعة منها الثابت الذي لا يلحقه التغير ولا يجوز فيه الاجتهاد، ومنها ما يمكن أن تتغير الفتوى فيه بتغير الزمان والمكان والعوائد والأحوال؛ وهذا دليل على مرونة الشريعة وأنها مصلحة لكل زمان ومكان، وليست بحاجة إلى تحريف نصوصها أو تكلف تأويل أحكامها ليرغب فيها الراغبون. فهي شريعة تحمل جميع معاني البقاء والقوة والاستغناء.

إلا أن هؤلاء المنهزمين لما هالهم ما بلغت إليه أمم الغرب من التقدم في مجالات الحياة المادية، ظنوا أنه لا طريق إلى نهضة الأمة إلا بسلك سبيل هذه الأمم؛ ثم لما وجدوا شيئاً من التعارض بين النصوص الشرعية وبين تصرفات وسلوكات هذا الواقع، نادوا باسم المصلحة إلى إعادة النظر في مسلمة شرعية مقررّة، ومفاهيم دينية ثابتة ومحاولة تجديدها بما يساير روح العصر. على حدّ تعبيرهم.. ويتفق مع النظريات البشرية الحديثة؛ وهذا ما أدى إلى ظهور أحكام ومفاهيم تُنسب إلى الإسلام وليست منه، إذ لم يرأع فيها نصوص شرعية صحيحة صريحة، ولا إجماعات لعلماء المسلمين ثابتة، ولا دلالات لغوية معتمدة.

ودعاة تجديد الدين العقلانيون يتكئون في توجههم وما يذهبون إليه على ما يعبرون عنه بالفهم المقاصدي للنص، والاجتهاد، والمصلحة، وقاعدة التخفيف ونحوها من المصطلحات التي كان مراد علماء الفقه وأصوله منها غير مراد هؤلاء منها؛ فطوّح بهم هذا الفهم إلى أقوال غير سديدة، وأحكام غير سليمة؛ فوجد منهم من يدعو إلى الاجتهاد في



الأصول والقُروع، وفي الثوابت والمتغيرات ولو بحضرة النصوص، ومنهم من يدعو إلى تحرير الاجتهاد من كل الضوابط والشروط، ويدعو إلى العمل بالأقوال الشاذة المنكرة ولو كانت أقوالاً لمذاهب المبتدعة باسم قاعدة التيسير ورفع المشقة؛ وإن هذه التأصيلات الفاسدة وأخواتها تميّع الشريعة وتضعف الثقة بشمولية الإسلام وهيمنته، وتشيع ثقافة الانهزامية، وتزهد الأمة في علمائها، وأخطر الآفات أنها تُفقد نصوص الوحي هيبتها وتهون من شأنها؛ ولو استرسل المرء في مثل هذه الأودية الرديّة لذهب دينه بالكلية، وما بقي منه شيء.

وأما التجديد المشروع هو ما يجيء بعد اندراس العلم والسنة، وظهور الجهل والبدعة؛ وهو الوارد في قوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَنْعُثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُ لَهَا دِينَهَا» وقد دارت عبارات العلماء سُراح الحديث على أن التجديد هو إحياء ما اندرس من الدين، والعمل على نشر العلم، وفضح البدع والمحدثات، والاجتهاد بتنزيل الأحكام الشرعية على ما يطرأ من حوادث ونوازل؛ والذي ينوء بحمل هذا التجديد هو العالم العامل الذي تمكن من أدوات الاجتهاد وآلاته.

وفي «مرقاة المفاتيح» لعلي القاري (321/1): «إِنَّ الْمُرَادَ بِ«مَنْ يُجَدِّدُ» لَيْسَ شَخْصًا وَاحِدًا، بَلِ الْمُرَادُ بِهِ جَمَاعَةٌ يُجَدِّدُ كُلُّ أَحَدٍ فِي بَلَدٍ فِي فَنٍّ أَوْ فَنَتَيْنِ مِنَ الْعُلُومِ الشَّرْعِيَّةِ مَا تَيْسَّرُ لَهُ مِنَ الْأُمُورِ التَّقْرِيرِيَّةِ أَوْ التَّحْرِيرِيَّةِ، وَيَكُونُ سَبَبًا لِبَقَائِهِ وَعَدَمِ انْدِرَاسِهِ وَانْقِضَائِهِ إِلَى أَنْ يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا التَّجْدِيدَ أَمْرٌ إِضَافِي؛ لِأَنَّ الْعِلْمَ كُلَّ سَنَةٍ فِي التَّنَزُّلِ،

كما أَنَّ الْجَهْلَ كُلَّ عَامٍ فِي التَّرَقِّي، وَأَنَّمَا يَحْصُلُ تَرْقِي عُلَمَاءَ زَمَانِنَا بِسَبَبِ تَنْزُلِ الْعِلْمِ فِي أَوَانِنَا، وَالْأَفْلا مَنَاسِبَةِ بَيْنَ الْمُتَقَدِّمِينَ وَالْمَتَأَخِّرِينَ عِلْمًا وَعَمَلًا وَحِلْمًا وَفَضْلًا وَتَحْقِيقًا وَتَدْقِيقًا لِمَا يَقْتَضِي الْبُعْدُ عَنْ زَمْنِهِ. عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، كَالْبُعْدِ عَنْ مَحَلِّ النُّورِ وَيُوجِبُ كَثْرَةَ الظُّلْمَةِ وَقَلَّةَ الظُّهُورِ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ مَا فِي الْبُخَارِيِّ عَنْ أَنَسٍ مَرْفُوعًا: «لَا يَأْتِي عَلَى أُمَّتِي زَمَانٌ إِلَّا الَّذِي بَعْدَهُ شَرُّ مِنْهُ».

فالتجديد ليس بإحداث أحكام جديدة أو اختراع أصول لم تكن معهودة أو ابتكار قواعد غير معروفة، وإنما هو إعادة الإسلام إلى حاله الأولى التي كان عليها في أول أمره، ونفي ما علق به مما ليس منه كانتحالات المبطلين، وتأويلات الجاهلين، وتحريفات الغالين؛ ومنه يدرك القارئ جرأة صاحب كتاب «تجديد أصول الفقه الإسلامي» الذي دعا فيه إلى الثورة وإعادة النظر فيما أطبقت عليه الأمة وتقرر أنه من موارد الفقه ومصادره، فمما قاله: «... ولكن تتعمد علينا المسألة بكون علم الأصول التقليدي الذي نلتمس فيه الهداية لم يعد مناسباً للوفاء بحاجاتنا المعاصرة؛ ولو أنه دعا إلى تنقية أصول الفقه مما علق به من علم الكلام الذي لا طائل تحته ولا فائدة عملية منه لكان حقيقاً أن يسمى مجددًا، لكنه . وللأسف الشديد . رفع راية دعوة لا يمكن وصفها إلا أنها هدم لدين الإسلام ونسف لأصوله وأحكامه باسم تجديده؛ ولهذا جاءت فتاويه خارجة عن المعهود عند أهل العلم، ومخالفة للنصوص القطعية الصريحة، كقوله بجواز ارتداد المسلم عن دينه، وتجويزه زواج

المسلمة من الكتابي، ودعوته لاجتماع الأديان السماوية في دين واحد يُسمى؛ جبهة أهل الكتاب؛ وغيرها من البدع والضلالات التي لا تستند إلى دليل؛ بل تستند إلى أصوله الجديدة كبدعة القياس الواسع، والاستصحاب الواسع؛ وهذا أنموذج من دعاة التجديد الديني . وهم كثير في عالمنا اليوم . يتفاوتون في الانحراف والمروق من أحكام الإسلام؛ وإن من أعظم أسباب انحراف هذا الرجل وأمثاله من التجديديين العقلانيين أنهم لم يراعوا فهم السلف وفقهمهم ولم يرفعوا به رأسًا، وهونوا من شأن العلماء السائرين على نهج السلف ووصفهم بالجمود والرجعية وأنهم نصوصية؛ يقول الشاطبي في «الموافقات» (71/3 - 77): «وكثيراً ما تجد أهل البدع والضلالة يستدلون بالكتاب والسنة، يحملونهما مذاهبيهم، ويُغَيِّرون بمشبهاتهما في وجوه العامة، ويظنون أنهم على شيء...؛ فلهذا كله يجب على كل ناظر في الدليل الشرعي مراعاة ما فهم منه الأوّلون، وما كانوا عليه في العمل به؛ فهو أخرى بالصواب وأقوم في العلم والعمل».



# البيان في أخطاء الاستشهاد بآي القرآن

الجزء (9)

عز الدين رمضان  
رئيس التحرير

من استشادات العامة ببعض الفاظ القرآن المخالفة لمعناها المراد، قولهم فيمن يتبع غيره ويحاكيه في أفعاله وأقواله ويحرص على الاقتداء به وتقليده في كل ما هو عليه: «هؤلاء قومٌ تبع»، فجرت على ألسنتهم هذه المقولة على سبيل الذم والتعير لمن كان شأنه التقليد الأعمى، وهي ليست كذلك لما سيأتي بيانه

## وجه الخطأ:

فَهُمْ لَلْفِظَةِ «تَبَعَ» مِنْ أَنَّهَا تَعْنِي الْإِتِّبَاعَ، أَوْ مَا يَشْتَقُّ مِنْهَا؛ كَالْمَتَابَعَةِ وَالتَّبَاعِ وَالتَّبَعِيَّةِ، وَلَمْ يَنْصَرَفْ فَهْمُهُمْ إِلَى أَنَّ «تَبَعًا» رَجُلٌ صَالِحٌ، وَالذَّمُّ إِنَّمَا وَقَعَ عَلَى قَوْمِهِ لَا عَلَيْهِ كَمَا تُشِيرُ إِلَيْهِ الْآيَاتُ.

## التصحيح والترجيح:

ويأتي من وجوه عدة:  
أولها: اعلم . وفقك الله للفهم السليم . أن لفظة «تبع» وردت في القرآن في موضعين:

الأول: في قوله تعالى: ﴿أَهْمُ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ [سورة الشورى: ٢٦].

والثاني: في قوله جل وعلا: ﴿وَأَصْحَابُ الْآيَةِ وَقَوْمِ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدُ﴾ [سورة القصص: ٢٥].

فالآيتان جاء فيهما ذكر قوم تبع في معرض الذم والتوبيخ على ما كانوا عليه من الكفر والعناد والتكذيب بالبعث والرسل؛ لدلالة السياق السابق واللاحق على ذلك، ولم يأت في الآيتين ذم «تبع». ثانيها: أن «تبع» اسم كانت تطلقه «حمير» على كل من ملكهم من الملوك، كما تسمي الفرس من ملكهم بكسرى، وقيصر لمن ملك الروم، وفرعون لمن ملك مصر، والنجاشي لمن ملك الحبشة، وغير ذلك من أعلام الأجناس، أفاده ابن كثير في «تفسيره» (256/6).

ونقل ابن الجوزي في «زاد المسير» (348/7) عن أبي عبيدة قوله: «كل ملك من ملوك اليمن كان يسمى تبعا؛ لأنه يتبع صاحبه، فموضع «تبع» في الجاهلية موضع الخليفة في الإسلام، وقال مقاتل: إنما سمي تبعا لكثرة اتباعه»، لكن الظاهر من الآيات كما قال



ومما تقدم يظهر أن المذموم هم قوم «تبّع، لا تبّع، نفسه، وذمهم كان بسبب جرمهم الذي هو الكفر، لا بسبب إمعنهم واتباعهم، وهذا يتنافى مع الاستشهاد الذي اعتقدوه في جملة «هؤلاء قوم تبّع،

نبوته عن ابن عباس لا تصح، وما روي من أنه عليه الصلاة والسلام قال: «ما أدري أكان تبّع نبياً أو غير نبى» لم يثبت.

ومما تقدم يظهر أن المذموم هم قوم «تبّع، لا تبّع، نفسه، وذمهم كان بسبب جرمهم الذي هو الكفر، لا بسبب إمعنهم واتباعهم، وهذا يتنافى مع الاستشهاد الذي اعتقدوه في جملة «هؤلاء قوم تبّع، ثم إن الإعراب لا ينسجم مع ما ذهبوا إليه؛ وهو أن يكون النعت تابعاً للمنعوت في رفعه ونصبه وخفضه، وتعريفه وتكثيره، فلو قالوا: «هؤلاء قوم تبّع» لكان الاستدلال صحيحاً؛ لأن معنى تبّع متبوع، فهو فعل بمعنى مفعول، وقد يجيء هذا اللفظ بمعنى فاعل، كما قيل للظل تبّع؛ لأنه يتبع الشمس<sup>(10)</sup>، ولكن إنما عنوا الجملة المأخوذة من الآية، وحينئذ لا يستقيم استدلالهم، والعلم عند الله تعالى الأكرم، وصلى الله على نبيه وسلم.

قومه ولم يذمه<sup>(4)</sup>.

وعن قتادة قال: «وذكر لنا أن كعباً كان يقول عن تبّع: نعت نعت الرجل الصالح، ذم الله قومه ولم يذمه<sup>(5)</sup>. وقد استفاضت النقول والآثار والتراجم، بذكر مدته التي حكمها، واتساع ملكه، وكثرة رعاياه، واستقصاء أخباره الدالة على صلاح أمره؛ ككسوته الكعبة، حتى قيل إنه أول من كسا الكعبة، وانصرافه عن المدينة بعدما أراد خرابها لما أخبر أنها مهاجر نبي اسمه أحمد، وإيمانه بالنبي ﷺ، وغير ذلك من أخباره، ولما كان عليه من حميد الخصال وصالح الأعمال اختلف فيه هل كان نبياً أم ملكاً؟

فقيل: إنه كان نبياً، وروي عن ابن عباس<sup>(6)</sup>، وقيل: إنه كان ملكاً من الملوك، وروي عن كعب<sup>(7)</sup>، ووجه من قال بالأول ما رواه الثعلبي في «تفسيره» (130/5) بإسناده إلى أبي هريرة مرفوعاً: «ما أدري أكان تبّع نبياً أو غير نبى»<sup>(8)</sup>.

والصحيح كما قال الألوسي في «تفسيره» (130/25) أنه كان على دين إبراهيم عليه السلام<sup>(9)</sup>، ولم يكن نبياً، وحكاية

(4) الحاكم في «المستدرک» (450/2)، وقال: «صحيح على شرط الشيخين» ووافقه الذهبي، وقال الألباني في «الصحيحه» (549/5): «هو كما قال».

(5) «تفسير الطبري» (50/21)، و«تفسير ابن كثير» (258/7)، و«تفسير البغوي» (153/4).

(6) «تفسير القرطبي» (147/16).

(7) «تفسير القرطبي» (147/16).

(8) شكك الحافظ ابن حجر في «تخريج أحاديث الكشاف» أن يكون هذا الحديث روي بهذا الإسناد قال: والمعروف بهذا الإسناد (ما أدري أكان تبّع نبياً أو غير نبى هو أم لا...) ثم نقل قول الدارقطني في إسناده الثعلبي أنه من تفرّد عبد الرزاق (انظر «الكاف الشاف» في تخريج أحاديث الكشاف» (475/5).

(9) ويشهد له حديث وهب بن منبه: «نهى رسول الله ﷺ الناس عن سب أسعد وهو تبّع؟ قلنا: يا أبا عبد الله وما كان أسعد؟ قال: كان على دين إبراهيم عليه السلام» أخرجه ابن عساکر (6/11)، قال الألباني في «الصحيحه» (549/5): «هو شاهد مرسل جيد».

القرطبي في «تفسيره» (145/16): أن الله سبحانه إنما أراد واحداً من هؤلاء، لا كل التتابة، ثم إن النبي ﷺ قال: «لا تسبوا تبّعاً؛ فإنه كان قد أسلم»، وهذا يدل على أنه كان واحداً بعينه.

وذكر ابن الجوزي في «تفسيره» (348/7)، وكذا القرطبي في «الجامع» (146/16) عن الكلبي أن اسم تبّع هذا: أبو كرب أسعد بن ملكي كرب، وعند ابن كثير في «التفسير» (257/7) أن اسمه أسعد أبو كرب ابن ملكي كرب اليماني.

ثالثها: جاء في الحديث نهى النبي ﷺ عن سب «تبّع»؛ لأنه كان مؤمناً، قال ﷺ: «لا تسبوا تبّعاً؛ فإنه قد كان أسلم»<sup>(1)</sup>، وفي قوله ﷺ: «فإنه كان قد أسلم» إشارة إلى أنه كان كافراً قبل ذلك، قال ابن كثير (257/7): «وكأنه والله أعلم. كان كافراً ثم أسلم، وتابع دين الخليل على يدي من كان من أخبار اليهود في ذلك الزمان على الحق قبل بعثة المسيح عليه السلام».

وأما قوله ﷺ: «ما أدري أتبّع لعين هو أم لا؟ وما أدري أعزير نبى هو أم لا؟»<sup>(2)</sup>، فهذا قبل أن يوحى إليه في أمره، ثم أعلمه الله بعد ذلك أنه أسلم، كما أفاده الشرح<sup>(3)</sup>.

رابعها: تتابعت الروايات والأخبار على نعت «تبّع» بالصلاح والخير، فمن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان «تبّع» رجلاً صالحاً، ألا ترى أن الله عز وجل ذم

(1) أحمد في «المسند» (22880)، وانظر «الصحيحه» (2423).

(2) أبو داود (4674)، وصححه الألباني.

(3) «فتح الباري» (66/1)، «عون المعبود» (280/12)، و«بذل المجهود» (198/18).

(10) انظر «روح المعاني» للألوسي (130/25).



الكلام على حديث:

إِمْرًا إِلَى الْإِمْرَةِ بِرَأْسِ يَدِ الْإِمْرِ

لِلْحَافِظِ ابْنِ حَجَرَ الْعِسْقَلَانِيِّ  
وَبَلِيغِهِ

جزء في حديث: «لَا تَرُدُّ يَدَ الْإِمْرِ»  
لِلنُّوْسِيِّ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

وَمُلْحَق

كَشَفُ الظَّلَامِ الدَّامِسِ  
فِي فَوَائِدِ حَدِيثِ: «لَا تَرُدُّ يَدَ الْإِمْرِ»

تحقيق

أَبِي حَبْرَةَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

الاستاذ المساعد بجامعة الأمير عبد القادر للعلوم الإسلامية بفسطاط  
عفا الله عنه

دار الفضيحة  
للنشر والتوزيع





## الأحاديث الواردة

### في الختان يوم السابع رواية ودراية

د. رضا بوشامة

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

رُويت أحاديث توقيت الختان باليوم السابع عن ثلاثة  
من الصحابة رضي الله عنهم :

① من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه :

أخرجه ابن عدي في «الكامل» (4/180)، وابن أبي الدنيا  
في «كتاب العيال» (582)، والطبراني في «المعجم الأوسط»  
(6708)، و«الضعيف» (891)، والبيهقي في «السُّنن الكبرى»  
(562/8) من طرق عن محمد بن أبي السري، عن الوليد ابن  
مسلم، عن زهير بن محمد، عن محمد بن المنكدر، عن جابر  
ابن عبد الله رضي الله عنه قال: «عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَسَنِ  
وَالْحُسَيْنِ وَخَتَنَهُمَا لِسَبْعَةِ أَيَّامٍ»<sup>(2)</sup>.

وقال ابن عدي: «لَا أَعْلَمُ رَوَاهُ عَنِ الْوَلِيدِ غَيْرَ مُحَمَّدِ ابْنِ  
الْمَتَوَكَّلِ، وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي السَّرِيِّ الْعَسْقَلَانِيُّ».

وقال الطبراني: «لَمْ يَرْوِهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ غَيْرَ زُهَيْرِ  
ابْنِ مُحَمَّدٍ، وَلَمْ يَقُلْ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ مِنَ الرَّوَاةِ «وَخَتَنَهُمَا  
لِسَبْعَةِ أَيَّامٍ» إِلَّا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ».

قلت: وهذا السُّنَدُ ضعيف، والحديث منكر.

محمد بن المتوكل العسقلاني له أوهام كثيرة وأحاديث  
مناكير كما في ترجمته من «تهذيب الكمال» (26/355)، وقال  
عنه الحافظ في «التقريب»: «صدوق عارف له أوهام كثيرة».  
فمثله لا يقبل منه تفرد بالحديث دون سائر الرواة.

(2) ووقع في «الأوسط» زيادة ابن عجيل في الإسناد بين زهير بن محمد وابن المنكدر، وبُني  
المحقق أن الزيادة ليست من الرواية في شيء.

ومما ينبغي عليه أيضاً أن ابن الملقن في كتابه «البدر المير» (9/341) عرّف هذه الرواية  
للطبراني في «الضعيف» من حديث قتادة عن أنس، وهو وهم ولم ينبّه عليه المحقق.

الختان من محاسن الشرائع التي شرعها الله  
سبحانه لعباده، وهو مكمل للفطرة التي فطرهم  
عليها، فعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ،  
قال: «الفطرة خمس. أو خمس من الفطرة: الختان،  
والاستحداد، وتقليم الأظفار، ونتف الإبط، وقص  
الشَّارب» [متفق عليه].

قال ابن القيم رحمته الله: «والفطرة فطرتان: فطرة  
تتعلق بالقلب وهي معرفة الله ومحبته وإيثاره على  
مَا سِوَاهُ، وفطرة عملية وهي هذه الخصال، فالأولى  
تزكي الروح وتطهر القلب، والثانية تطهر البدن،  
وكلُّ مِنْهُمَا تَمَدُّ الأخرى وتقويها وكان رأس فطرة  
البدن الختان»<sup>(1)</sup>.

ولا زال المسلمون يختنون أبناءهم ويحرصون على  
ذلك، أتباعاً للفطرة السليمة والحنيفية السمحة،  
وقد ذكر الفقهاء أحكاماً كثيرة تتعلق بالاختتان،  
ومن تلكم الأحكام المذكورة ما يتعلق بوقته، وكثيراً  
ما ترد الأسئلة: هل الختان متعلق بعقيدة الفلام،  
فتكون يوم سابعه، أم أن الأمر فيه واسع متى ما شاء  
الإنسان ختن ولده؟

وفي هذا المقال نذكر ما ورد من أحاديث تفيد توقيت  
الختان باليوم السابع، ونتكلم عن أسانيدنا من حيث  
الثبوت وعدمه، ثم نورد مذاهب الفقهاء في المسألة  
بشيء من الاختصار والإيجاز، وعلى الله التكلان.

(1) تحفة المودود، (ص161).



وأشار الطبراني إلى علة أخرى في الإسناد، وهي تفرد زهير ابن محمد أو الوليد بن مسلم كما في «المعجم الصغير» بقوله في الحديث: «وختنهما لسبعة أيام».

وزهير بن محمد الخراساني المكي، جملة القول فيه ما قاله ابن رجب رحمه الله: «وفصل الخطاب في حال رواياته أن أهل العراق يروون عنه أحاديث مستقيمة، وما خرج عنه في الصحيح فمن رواياتهم عنه».

وأهل الشام يروون عنه روايات منكورة، وقد بلغ الإمام أحمد بروايات الشاميين عنه إلى أبلغ من الإنكار، قال أحمد في رواية الأثرم: الشاميون يروون عنه أحاديث منكرة، ثم قال: ترى هذا زهير بن محمد الذي يروي عنه أصحابنا؟

ثم قال: أما رواية أصحابنا عنه فمستقيمة: عبد الرحمن ابن مهدي وأبو عامر أحاديث مستقيمة صحاح، وأما أحاديث أبي حفص التيسري عنه فتلك بواطيل موضوعة، أو نحو هذا، أما بواطيل فقد قاله».

وقال البخاري في زهير: «روى عنه ابن مهدي، والعقدي، وموسى بن مسعود، روى عنه أهل الشام أحاديث منكرة...».

قال ابن عدي: «لعل الشاميين حيث رَوَوْا عنه أخطأوا عليه، فإنه إذا حدث عنه أهل العراق فرواياتهم عنه شبه المستقيم، وأرجو أنه لا بأس به»<sup>(3)</sup>.

قلت: وهذه من رواية الشاميين عنه، فالوليد بن مسلم شامي، وقد تفرد به عنه.

وأما تدليس الوليد بن مسلم كما أشار إلى ذلك الشيخ الألباني وأعل الطريق به ويابن أبي السري كما في «تمام المنة» (ص 67-68)، فعمل ما تقدم يكفي في إعلاله؛ لأنه صرح بالتحديث عند ابن أبي الدنيا في «العيال»، والطبراني في «الأوسط».

فجملة القول إن الحديث بهذا الإسناد منكر لا يصح.

## ② من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما:

أخرجه الطبراني في «المعجم الأوسط» (558) من طريق رواد بن الجراح، عن عبد الملك بن أبي سليمان، عن عطاء، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «سبعة من السنة في الصبي يوم السابع: يُسَمَّى، ويُخْتَن، ويُمَاط عنه الأذى، وتُقَبَّ أذنه، ويُعَقُّ عنه، ويُحَلَق رأسه، ويُلَطَّخ بدم عقيقته، ويُتَصَدَّق بوزن شعره في رأسه ذهباً أو فضة».

(3) انظر: «شرح علل الترمذي» (2/614.617).

قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن عبد الملك إلا رواد».

وهذا أيضاً منكر، فرواد بن الجراح له أفراد وغرائب ومناكير، وضعفه غير واحد، كما في تهذيب الكمال (9/227)، قال ابن عدي: «ولرواد بن الجراح أحاديث صالحة وإفرادات وغرائب ينفرد بها عن الثوري وغير الثوري، وعامة ما يروي عن مشايخه لا يتابعه الناس عليه وكان شيخاً صالحاً، وفي حديث الصالحين بعض النكرة إلا أنه ممن يكتب حديثه»<sup>(4)</sup>.

والحديث ذكره الألباني في «السلسلة الضعيفة» (5432)، وقال: «منكر بهذا التمام» وأعله برواد بن الجراح.

وأما في «تمام المنة» (ص 68) فجعله شاهداً لحديث جابر رضي الله عنه، وقد علمت ما فيهما.

ومما يدل على نكارة حديث رواد بن الجراح أنه جاء عن ابن عباس ما يخالفه، روى البخاري في «الصحيح» (6299) عن ابن عباس قال: «وكانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك».

## ③ من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه:

أخرجه الديلمي في «مسند الفردوس» (1/46) كما في «السلسلة الضعيفة» (2610)، وقاضي المارستان في «أحاديث الشيوخ الثقات» (733) من طريق عبد الله بن أحمد بن عامر، عن أبيه، عن علي بن موسى، عن أبيه موسى بن جعفر، عن أبيه جعفر بن محمد، عن أبيه محمد بن علي، عن أبيه علي ابن الحسين، عن أبيه الحسين بن علي، عن أبيه علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ: «اِخْتَنُوا أَوْلَادَكُمْ يَوْمَ السَّابِعِ؛ فَإِنَّهُ أَظْهَرُ وَأَسْرَعُ لِنَبَاتِ اللَّحْمِ، وَإِنَّ الْأَرْضَ تَنْجَسُ مِنْ بَوْلِ الْأَقْلَفِ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا».

وأخرجه أبو القاسم بن عساكر في «تبيين الامتنان بالأمر بالاختتان» (23) من طريق داود بن سليمان قال: حدثني علي ابن موسى الرضا به.

والحديث موضوع، ففي السند الأول: عبد الله بن أحمد ابن عامر وأبوه، قال الذهبي: «عبد الله بن أحمد بن عامر عن أبيه عن علي الرضا عن آبائه بتلك النسخة الموضوعة الباطلة ما تفك عن وضعه أو وضع أبيه»<sup>(5)</sup>.

وفي السند الثاني: داود بن سليمان الجرجاني الفازي، قال عنه الذهبي: كذبه يحيى بن معين ولم يعرفه أبو حاتم، وبكل حال

(4) «الكامل» (4/120).

(5) «ميزان الاعتدال» (4/59).



❶ ومن قال بالكراهة اختلف في تحديد وقت الختان:

ففي قول للحنابلة والمالكية: إن المستحب ما بين العام السابع إلى العاشر من عمره؛ لأنها السن التي يؤمر فيها بالصلاة، وهو قول الليث ابن سعد<sup>(9)</sup>.

وفي رواية عن مالك أنه وقت الإثفار، إذا سقطت أسنانه<sup>(10)</sup>. وقال أبو بكر ابن المنذر: «ليس في باب الختان نهي ثبت، ولا لوقته خبر يرجع إليه ولا سنة تتبع، وتستمع الأشياء على إباحة، ولا يجوز حظر شيء منها إلا بحجة، ولا نعلم مع من منع أن يختن الصبي لسبعة أيام حجة»<sup>(11)</sup>.

❷

والذي يظهر أن الأمر راجع إلى العرف، ولا يجوز تأخيرها إلى حد البلوغ لقول ابن عباس المتقدم: «كانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك».

❸

والذي يظهر أن الأمر راجع إلى العرف، ولا يجوز تأخيرها إلى حد البلوغ لقول ابن عباس المتقدم: «كانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك». قال ابن القيم: «أي حتى يقارب البلوغ كقوله تعالى ﴿فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِهِمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾» [الأنعام: 234]. وبعد بلوغ الأجل لا يتأتى الإمساك، وقد صرح ابن عباس أنه كان يوم موت النبي ﷺ مختوناً وأخبر في حجة الوداع التي عاش بعدها رسول الله ﷺ بضعة وثمانين يوماً أنه كان قد ناهز الاحتلام وقد أمر النبي ﷺ الآباء أن يأمرؤا أولادهم بالصلاة لسبع وأن يضربوهم على تركها لعشر؛ فكيف يسوغ لهم ترك ختانهم حتى يجاوزوا البلوغ؟ والله أعلم<sup>(12)</sup>.

فأما إن خيف عليه؛ لم يجز أن يختن حتى يغلب على الظن سلامته؛ ويرجع تقرير ذلك إلى الطبيب الثقة، وقد يكون الصبي في يوم سابعه ضعيفاً، فلذلك نقل ابن المنذر عن الحسن البصري أنه قال: هو خطر، أما بعد السابع؛ فإنه يقوى على ذلك، والأولى ختانه في صغره قبل أن يميز ويدرك، فإنه يتألم بذلك، وأما إذا كان ابن شهر أو نحوه فيسرع برؤ جرحه ولا يتألم، والله تعالى أعلى وأعلم.

(9) انظر: «الإنصاف» (124/1)، «الإشراف على مذاهب العلماء» (424/3).

(10) «مواهب الجليل» (258/3).

(11) «الإشراف على مذاهب العلماء» (424/3).

(12) «تحفة المودود» (ص182).

فهو شيخ كذاب، له نسخة موضوعة على الرضا<sup>(6)</sup>، ثم ذكر له هذا الحديث.

والحديث حكم عليه بالوضع كل من: الذهبي كما تقدم وابن عراق في «تنزيه الشريعة» (46)، والشوكاني في «الفوائد المجموعة» (16)، والالباني في «السلسلة الضعيفة» (3280، 6210).

❹ قال ابن المنذر في الإشراف (424/3): «وروي عن أبي جعفر أن قاطمة كانت تختن ولدها يوم السابع». ولم أقف عليه مسنداً، وأورده بصيغة التضعيف، والله تعالى أعلم.

والخلاصة أنه لم يصح توقيت الختان باليوم السابع، والأحاديث في ذلك ضعيفة معلة.



## ❶ أقوال الفقهاء:

اعلم أن الفقهاء اختلفوا في ختان الغلام يوم السابع على قولين:

**القول الأول:** كراهة ختن الصبي يوم سابعه؛ وعلة ذلك التشبه باليهود.

وهو قول الحسن البصري والحنفية، والمالكية، والحنابلة<sup>(7)</sup>.

**القول الثاني:** ذهب الشافعية إلى استحباب الختان يوم السابع<sup>(8)</sup>.

(6) «الميران» (12/3).

(7) انظر «حاشية ابن عابدين» (478/5)، «مواهب الجليل» (258/3)، «المجموع» (313/1).

«الإنصاف» (124/1).

(8) «المجموع شرح المذهب» (350/1)، «التنوير على مسلم» (148/3).





## • كيفية الاشتراك..

يرجى إرسال طلب يتضمن الأمور التالية:

- الاسم واللقب.
- العنوان.
- الهاتف.
- الوظيفة.
- وصل الحوالة البريدية.

ترسل الحوالة البريدية باسم توفيق عمروني على الحساب البريدي الجاري:

ccp 4142776 clé 96

•••

العنوان: دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو. المحمدية. الجزائر

الأفراد: 900 دج - المؤسسات 1000 دج



**الاصلاح** في أربعة مجلدات من العدد (1) إلى العدد (23)

يطلب من دار الفضيلة للنشر والتوزيع بسعر (2200 دج) شامل مصاريف الشحن



## منزلة صحة الاعتقاد في التفسير

د. عادل مقراني

أستاذ بجامعة الأمير عبد القادر، قسنطينة

هو أصل الأصول كلها، وأن مَنْ لم يَدِنْ بهذا الدين الذي هو إخلاص العمل لله فعمله باطل<sup>(2)</sup>.

وقال الشيخ مبارك الميلي رحمه الله: «هذا الكتاب العزيز؛ فاقراً وتدبر تجد السور مكيها ومدنيها. تفيض القول في حديث المشركين الغابرين والمعاصرين، ولا تكاد تخلو سورة من هذا الحديث، ولا تكاد تجد غيره في سور كثيرة، وأول ما نزل الآيات الخمس الأول من سورة العلق، فلم تخل من الإشارة إلى التوحيد، والتعريض بالوثنية؛ للأمر فيها بالقراءة باسم الرب، والتذكير بنعمه في الخلق والتعليم، وآخر ما نزل آية المائدة في إكمال الدين فسدت باب الابتداع، ومن أسلوبه الحكيم جمعه في دعوته بين بيان التوحيد ومزاياه وإيضاح الشرك ودنياه وبضدها تتميز الأشياء...»<sup>(3)</sup>.

والكلام في آيات الاعتقاد تفسيراً لها وبياناً يحتاج إلى عقيدة صحيحة سليمة، وبصر بكلام ومقررات أئمة وعلماء أهل السنة والجماعة، كما أن الجاهل بها يورد صاحب الممالك، فيتكلم

(2) «القواعد الحسان لتفسير القرآن» (ص 20).

(3) رسالة الشرك ومظاهره (ص 44، 45).

إن العقيدة الصحيحة مكانه جاتية رقيقة في الدين بها صلاح الأقوال والأعمال واستقامة المنهج وسداد المرامي، تلك عظمت غاية السلف واهتمامهم بها فكانت لهم عظمتهم ومطابقتهم، وغاية مقاصدهم فهي أهم المهمات وأكبر الواجبات التي يتعين على المسلم تعلمها واعتقادها والسير وفقها لأن صلاح العباد يتوقف على صحة عقيدتهم ومن أحسن من يتعين عليه معرفة العقيدة الصحيحة من تصدير تفسير كلام الله ببارك وتعالى لأن سلامة اعتقاد عاصمة للمفسر يلائق الله من الوقوف في القرآن والخطا والشذويع ملزمة له من الوقوف على الله بغير علم وتبجلى منزلة مكانة صحة الاعتقاد في التفسير في جملة أمور منها

### أولاً - إن العقيدة من أعظم وأخص محاور القرآن الكريم التي بها الصلاح والهداية،

لأنها المنهج الرباني الذي بين أتم البيان، وهو محور الرسالة التي أرسل بها الرسل جميعاً إلى أقوامهم، كما قال ابن أبي العز الحنفي رحمه الله: «وغالب سور القرآن متضمنة لنوعي التوحيد - توحيد المطلب والقصد، وتوحيد المعرفة والإثبات - بل كل سورة في القرآن، فالقرآن إما خبر عن الله وأسمائه وصفاته، وهو التوحيد العلمي الخبري، وإما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له، وخلع ما يعبد من دونه، فهو التوحيد الإرادي المطلب، وإما أمر ونهي والزام بطاعته فذلك من حقوق التوحيد ومكملاته، وإما خبر عن إكرامه لأهل

توحيده، وما فعل بهم في الدنيا، وما يكرمهم به في الآخرة فهو جزاء توحيده، وإما خبر عن أهل الشرك، وما فعل بهم في الدنيا من النكال، وما يحل بهم في العقبى من العذاب فهو جزاء من خرج عن حكم التوحيد، فالقرآن كله في التوحيد وحقوقه وجزائه، وفي شأن الشرك وأهله وجزائهم...»<sup>(1)</sup>.

وقال الشيخ السعدي رحمه الله: «يكاد القرآن أن يكون كله لتقرير التوحيد ونفي ضده، وأكثر الآيات يقرر الله فيها توحيد الألوهية، وإخلاص العبادة لله وحده، لا شريك له، ويخبر أن جميع الرسل تدعو قومها إلى أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئاً، وأن الله تعالى إنما خلق الجن والإنس ليعبدوه، وأن الكتب والرسل اتفقت على هذا الأصل، الذي

(1) شرح العقيدة الطحاوية (ص 89).



بغير علم أو يسكت في مواطن لا يليق ولا يحسن فيها السكوت، فتعظم جنايته على أعظم ما جاء به القرآن الكريم. أما إذا كان المفسر على غير معتقد أهل السنة والجماعة فسوف يقوده فساد عقيدته إلى تحريف دلالات القرآن إلى ما يعتقد وينهج، وهذا حال كل الفرق الزائفة عن الحق، لذا كان من المتعين على المفسر أن لا يقدم على تفسير كلمة من القرآن الكريم حتى يسلم في عقيدته، ويكون عارفاً عالمًا بعقيدة أهل السنة والجماعة.

### ثانياً - صحة الاعتقاد من أهم شروط التفسير،

لقد ذكر أهل العلم شروطاً عدة للتفسير، ومن أهمها على الإطلاق: «صحة اعتقاد المفسر»، كما قال السيوطي رحمه الله:

«وقال الإمام أبو طالب الطبري في أوائل تفسيره القول في أدوات المفسر: اعلم أن من شرطه صحة الاعتقاد أولاً ولزوم سنة الدين، فإن من كان مغموضاً عليه في دينه لا يؤمن على الدنيا فكيف على الدين؟ ثم لا يؤمن من الدين على الإخبار عن عالم فكيف يؤمن في الإخبار عن أسرار الله؟ ولأنه لا يؤمن إن كان متهمًا بالإلحاد أن يبغي الفتنة، ويفر الناس بليته وخداعه كدأب الباطنية، وغلاة الرافضة، وإن كان متهمًا بهوى لم يؤمن أن يحمله هواه على ما يوافق بدعته كدأب القدرية، فإن أحدهم يصنف الكتاب في التفسير ومقصوده منه الإيضاح خلال المساكين ليصدّهم عن اتباع السلف ولزوم

طريق الهدى»<sup>(4)</sup>.

وجاء في «الموسوعة الكويتية»: «ويشترط في المفسر صحة الاعتقاد، ولزوم السنة، والأ يتهم بالإلحاد، ولا هوى»<sup>(5)</sup>.

فإذا انتفى هذا الشرط في حق المفسر كان الأليق به والواجب عليه أن لا يتجرأ على تفسير كلام الله تبارك وتعالى، وأما إذا أصيب هذا الشرط بشيء من الخلل والزيج والانحراف - وهذا حال أصحاب الفرق الإسلامية - فإن فساد التفسير يكون من هذا الجانب؛ لفقد المفسر سبب السلامة من الزلل والخطأ، فتجاري بالمفسر الأهواء فيبين عقيدة القرآن وفق هواه ومنهجه.

### ثالثاً - صحة الاعتقاد شرط لصحة التفسير وسلامته،

إن التفاسير ليست على منزلة واحدة في الصحة والسلامة من الخطأ والشذوذ، والأخطاء التي يقع فيها المفسرون متفاوتة باعتبار مصدرها وسببها؛ فالخطأ الفقهي ليس كالخطأ العقدي، وصحة التفسير متأثرة من صحة اعتقاد صاحبه، فكم من التفاسير من علاكب أصحابها في اختصاصاتهم وعلومهم، ولكن ثغرة فساد المعتقد جنت عليها وعليهم، كما قال الشيخ السعدي رحمه الله: «فلو أراد إنسان أن يصرف همه لمعرفة معاني القرآن من دون معرفة منه لذلك، لحصل من الغلط على الله وعلى رسوله، وعلى مراد الله من كلامه شيء كثير، وهذا إنما يعرفه من عرف ما في

(4) «الإتقان - طبعة مجمع الملك فهد للمصاحف» (ص 2275).

(5) «الموسوعة الكويتية» (13/96).

أكثر التفاسير من الأغلاط القبيحة التي ينزّه عنها كلام الله»<sup>(6)</sup>.

وفساد المعتقد باب لفساد القصد واتباع الهوى، ومن أعظم أسباب حرمان الهداية القرآنية، كما قال الزركشي رحمه الله: «اعلم أنه لا يحصل للنأظر فهم معاني الوحي حقيقة، ولا يظهر له أسرار العلم من غيب المعرفة وفي قلبه بدعة أو إصرار على ذنب أو في قلبه كبر أو هوى أو حب الدنيا، أو يكون غير متحقق بالإيمان أو ضعيف التحقيق أو معتمدًا على قول مفسر ليس عنده إلا علم بظاهر أو يكون راجعًا إلى معقوله، وهذه كلها حجب وموانع وبعضها أكد من بعض»<sup>(7)</sup>.

ومن تتبع استدلالات أصحاب الفرق المنحرفة واستتباطاتهم تبين له أثر فساد المعتقد على تفاسيرهم؛ لأن هؤلاء «اعتقدوا مذهبًا يخالف الحق الذي عليه الأمة الوسط الذين لا يجتمعون على ضلالة، كسلف الأمة وأئمتها، وعمدوا إلى القرآن فتأولوه على آرائهم؛ تارة يستدلون بآيات على مذهبهم ولا دلالة فيها، وتارة يتأولون ما يخالف مذهبهم بما يحرفون به الكلم عن مواضعه، ومن هؤلاء فرق الخوارج والزوافض والجهمية والمعتزلة والقدرية والمرجئة وغيرهم»<sup>(8)</sup>.

(6) «تفسير الكريم الرحمن» (ص 23).

(7) «البرهان في علوم القرآن» (2/180).

(8) «مجموع الفتاوى» (13/356).



## أبواب صحة الاستنباط متعلقة بصحة الاعتقاد

سلامة المعتقد نورٌ وبصيرةٌ يقود صاحبه للوقوف على دُرر الآيات وحقائقها، ويفتح له أبواب المعارف القرآنية، ولطائف الإشارات الشرعية، وهو طريق لفهم معانيه واستنباط وجوه أحكامه وحكمه.

فسلامة المعتقد تجعل المفسر تابعاً لكتاب الله منقاداً لمقرراته العقديّة والفقهية، مصدّقاً لأخباره وقصصه، معتبراً بأمثاله؛ لأنه متيقن أن عقيدته مصدرها كتاب الله تعالى فيفسّر القرآن وفق هذا الأصل الأصيل.

أما مَنْ فسدت عقيدته وزاغ قلبه وأتسخ عقله بآراء وأهواء أصحاب الفرق الضالة المنحرفة عن العقيدة الزكية الصافية؛ فإنه يرى أن القرآن تابع لما يراه هو وأصحابه، فيحرف دلالات اللفاظ، ليعضد بها مقررات فكره وهواه، فيحول فساد عقيدته بينه وبين حسن وسلامة الاستنباط، كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «إن السلف كان اعتصامهم على القرآن والإيمان، فلما حدثت في الأمة ما حدث من التفرق والاختلاف؛ صار أهل التفرق والاختلاف شيعاً، صار هؤلاء عمدتهم في الباطن ليست على القرآن والإيمان، ولكن على أصول ابتدعها شيوخهم، عليها يعتمدون في التوحيد والصفات والقدر والإيمان بالرسول وغير ذلك، ثم ما ظنوا أنه يوافقها من القرآن احتجوا به، وما خالفها تأولوه، فهذا تجددهم إذا احتجوا بالقرآن والحديث لم يمتنوا بتحرير داللتها،

ولم يستقصوا ما في القرآن من ذلك المعنى إذ كان اعتمادهم في نفس الأمر على غير ذلك، والآيات التي تخالفهم يشرعون في تأويلها شروع مَنْ قصد ردها كيف أمكن، ليس مقصوده أن يفهم مراد الرسول، بل أن يدفع منازعه عن الاحتجاج بها»<sup>(9)</sup>.

فساد المعتقد من أسباب حرمان الهداية القرآنية؛ لأن الأصول المنحرفة تفرض على أصحابها كتمان معاني النصوص، أو معارضتها بالتأويل والتحريف حتى توافق هواه، وترضي مشايخه وأتباعه، كما قال الإمام ابن القيم رحمه الله: «... فكل هؤلاء في صدورهم حرج من القرآن، وهم يعلمون ذلك من نفوسهم، ويجدون في صدورهم، ولا تجد مبتدعاً في دينه قط إلا وفي قلبه حرج من الآيات التي تخالف بدعته، كما أنك لا تجد ظالماً فاجراً إلا وفي صدره حرج من الآيات التي تحول بينه وبين إرادته»<sup>(10)</sup>.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «فلا تجد قط مبتدعاً إلا وهو يحب كتمان النصوص التي تخالفه ويبغضها، ويبغض إظهارها وروايتها، والتحدث بها... ثم إن قوله الذي يعارض به النصوص لا بد أن يلبس فيه حقاً بباطل»<sup>(11)</sup>.

فلا سبيل إلى صحة الاستنباط من كلام الله تعالى إلا بصحة الاعتقاد، وهي أكبر دليل وأوضح برهان على عظم منزلة العقيدة الصحيحة في التفسير. وصلى الله على نبيّنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

(9) «مجموع الفتاوى» (13/59-58).

(10) «الموائد» (ص119).

(11) «مجموع الفتاوى» (20/162).





# الاحتياط

## شروطه وقواعده

هذا مبحث يتعلق بالاحتياط الفقهي وقواعده وتضمن من مسائله، أمثلتها في أربعة مجالات، وبالله أستعين وعليه أتوكل.

### المطلب الأول: معنى الاحتياط

**الاحتياط لغة:** الحفظ والرعاية، يُقال: حاطه بحوطه حوطاً وحيطه وحياطه، أي كلاًه ورعاه وتماهده، والحائط سمي بذلك لأنه يحوط ما فيه<sup>(1)</sup>.

**الاحتياط اصطلاحاً:** قيل: هو الأخذ بالحزم والتحرز مما عسى أن يكون طريقاً إلى مفسدة، وقيل: هو حفظ النفس عن الوقوع في المآثم، وقيل: الأخذ بأوثق الوجوه، وقيل: فعل ما يتمكن به من إزالة الشك<sup>(2)</sup>.

والذي يظهر أن هذه التعاريف متداخلة، ويكمل بعضها بعضاً، وعليه فيمكن أن يقال: إن الاحتياط هو: «اتقاء المشتبهات والتحرز من واقعة ما يشك فيه بالأخذ بأوثق الوجوه المشروعة».

ويقصد بـ: «ما يشك فيه» الأمور التي ليس لها أصل يرجع إليه، فإن كان لها أصل رُجع إليه وعُمل به، فالمتوضئ مثلاً. إذا شك في الحدث؛ فإنه يبقى على وضوئه استصحاباً للطهارة السابقة، والحيوان إذا شك في ذكاته؛ فإنه يحرم أكله؛ لأن الأصل فيه الحرمة، فلا يحل إلا بيقين الذكاة.

وقيدت «الوجوه» بـ: «المشروعة» حتى يخرج منها احتياط الفالين وورع الموسوسين المخالفين لسنة سيد المرسلين ﷺ.

(1) انظر: تهذيب اللغة (5/119)، «الصحيح» (3/1121).

(2) انظر: الموافقات (3/85) و«التعريفات» (12) للجرجاني و«المصباح المفيد» (60).



## المطلب الثاني: أدلة الاحتياط

ثبتت جملة من الأحاديث تحث على الاحتياط للدين والورع عن الشبهات خشية الوقوع في الحرام، منها:

### ■ الحديث الأول:

عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ الْحَلَالَ بَيْنَ وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ، كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ، أَلَا وَإِنْ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى، أَلَا وَإِنْ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمُهُ...» رواه البخاري (52) ومسلم (1599).

هذا الحديث أصل في الورع والاحتياط للدين وترك الشبهات، وقد عدّه العلماء من دعائم الإسلام الكبار.

فيه الأمر بأخذ الحلال وترك الحرام واتقاء المشتبهات في المطعم والمشرب والملبس وغيرها، حماية للدين وصيانة للعرض، ودرء لما يسبب سوء الظن، وأوضح ذلك ﷺ بضرب المثل بالحمى.

وحاصل كلام العلماء في تفسير «المشتبهات» أنها أقسام (3): الأول: ما تعارضت فيه الأدلة ولم يظهر الجمع ولا الترجيح، وهذا بالنسبة للمجتهد.

الثاني: ما اختلف فيه العلماء على وجه يوقع الشك في قلب السائل والمتعلم.

الثالث: ما اشتبه حكمه؛ لكون الفرع متردداً بين أصول تجتنبه.

الرابع: ما حصل الشك في كونه مباحاً أم لا؟

وسياتي بيان هذا - إن شاء الله تعالى - في قواعد الاحتياط. وعلى كل حال؛ فمتى اشتبه على العبد الشيء فلم يدرك هل هو حلال أو حرام، ولم يكن له أصل يرجع إليه، كان الأفضل له اجتنابه.

«لأنه إن كان في نفس الأمر حراماً فقد برئ من تبعته، وإن كان حلالاً فقد أجز على تركها بهذا القصد» (4).

(3) انظر: «جامع العلوم والحكم» (134)، «فتح الباري» (127/1)، «كشف الشبهات» عن المشتبهات (13، 12) للشوكاني.

(4) «فتح الباري» (291/4).

وقال البغوي: «هذا الحديث أصل في الورع وهو أن ما اشتبه على الرجل أمره في التحليل والتحرير، ولا يعرف له أصل متقدم فالورع أن يجتنبه ويتركه؛ فإنه إذا لم يجتنبه واستمر عليه واعتاده جرّه ذلك إلى الوقوع في الحرام» (5).

فالضابط هنا أن المشتبه ليس له أصل يرجع إليه.

### ■ الحديث الثاني:

عن الحسن بن علي رضي الله عنه قال: حفظت من رسول الله ﷺ: «دَعَّ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ» أخرجه الترمذي (2518) والنسائي (5711).

أي: اترك ما شككت فيه واعدل إلى ما لا تشك فيه (6). ففيه الأمر بالاحتياط، والحذر من الشبهات والابتعاد عنها والانصراف إلى يقين الحل.

### ■ الحديث الثالث:

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إِنِّي لَأَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِي فَأَجِدُ التَّمْرَةَ مَاقِطَةً عَلَى فِرَاشِي فَأَرْفَعُهَا لِأَكْلِهَا ثُمَّ أَخْشَى أَنْ تَكُونَ صَدَقَةً فَأَلْقِيهَا» رواه البخاري (2432) ومسلم (1070).

فهذا العمل منه ﷺ يدل على الاحتياط والابتعاد عن الشبهات، فقد كان يأتيه تمر الصدقة، وكان في بيته تمر يقات منه أهله، فتركها تورعاً واحتياطاً وخشية أن تكون من الصدقة؛ لأنها لا تحل له كما هو معلوم.

قال النووي: «وفيه استعمال الورع؛ لأن هذه التمرة لا تحرم بمجرد الاحتمال، لكن الورع تركها» (7).

### ■ الحديث الرابع:

عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلَا يَقْعَمُ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا؛ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ» رواه البخاري (162) ومسلم (278)، واللفظ له.

في هذا الحديث أمر بغسل اليد قبل إدخالها الإناء عند الاستيقاظ من النوم احتياطاً في قول أكثر العلماء:

قال البغوي: «وفيه إشارة إلى أن الأخذ بالوثيقة، والعمل

(5) «شرح السنة» (13/8).

(6) «شرح الأربعين» (67) لابن دقيق العيد... «النهاية في غريب الحديث» (286/2).

(7) «شرح مسلم» (177/7)، وانظر: «إعانة اللهنان» (182/1، 183)، و«فتح الباري» (294/4).



بالاحتياط في العبادات أولى<sup>(8)</sup>.

والأمر هنا ليس تعبدياً؛ لأنه معلل بقوله ﷺ: «فَأَنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ، وخير ما علل به: خَشْيَةُ مَبِيتِ الشَّيْطَانِ عَلَى يَدِهِ أَوْ مَبِيتِهَا عَلَيْهِ، كما روى البخاري (3295) ومسلم (238) أنه ﷺ قال: «إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَتَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْشِرْ ثَلَاثًا، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبِيتُ عَلَى خَيْشُومِهِ، فهذه العلّة من العلل المؤثّرة التي شهد لها النصّ بالاعتبار<sup>(9)</sup>.

#### ■ الحديث الخامس:

وفيه تنازع سعد بن أبي وقاص وعبد بن زمرة **رضي الله عنهما** في ابن وليدة زمرة.

فقال سعد: يا رسول الله! ابن أخي كان قد عهد إليّ فيه، فقال عبد بن زمرة: أخي وابن وليدة أبي ولد على فراشه، فقال النبي ﷺ: «هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بْنُ زَمْرَةَ، ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «الْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ، وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ»، ثُمَّ قَالَ لِسُودَةَ بِنْتِ زَمْرَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ: «أَحْتَجِبِي مِنْهُ يَا سَوْدَةُ»، لِمَا رَأَى مِنْ شَبْهِهِ بِعْتَبَةٍ، فَمَا رَأَاهَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ»، أخرجه البخاري (2053)، ومسلم (1457).

فالنبي ﷺ ألحق الولد بعبد ابن زمرة ومع ذلك أمر سودة **رضي الله عنها** أن تحتجب منه لما رأى من شبّهه بعْتَبَةٍ، وذلك من باب الاحتياط في قول جمهور العلماء<sup>(10)</sup>.

وقد يكون أمره ﷺ سودة بالاحتجاب منه «مراعاة للشبهين وإعمالاً للدليلين؛ فإنّ الفراش دليل لحوق النسب، والشبه بغير صاحبه دليل تقيّه، فأعمل أمر الفراش بالنسبة للمدعي لقوّته، وأعمل الشبه بعْتَبَةٍ بالنسبة إلى ثبوت المحرميّة بينه وبين سودة<sup>(11)</sup>.

ومثل هذا كثير في الشريعة، فالولد من الرضاعة مثلاً. يعتبر ابناً في التحريم، ولا يعتبر ابناً في الميراث والنفقة والولاية.



(8) «شرح السنّة» (408/1).

(9) انظر: «مجموع الفتاوى» (44/21)، و«تهذيب المستن» (121/1).

(10) انظر: «شرح مسلم» (39/10)، «شرح السنّة» (282/9)، و«فتح الباري» (293/4) و (37/12).

(11) قاله ابن القيم في «زاد المعاد» (414/5).

### المطلب الثالث:

### ضوابط الاحتياط

إنّ الاحتياط مشروع ومرغّب فيه، لكن بضوابط وشروط منها:

#### ■ عدم مخالفته للنصوص الشرعية:

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «والاحتياط حسن ما لم يُفَضَّ بصاحبه إلى مخالفة السنة، فإذا أفضى إلى ذلك، فالاحتياط ترك هذا الاحتياط<sup>(12)</sup>.

وقال ابن القيم: «وينبغي أن يعلم أنّ الاحتياط الذي ينفع صاحبه ويشبه الله عليه: الاحتياط في موافقة السنّة وترك مخالفتها، فالاحتياط كل الاحتياط في ذلك، والأفما احتاط لنفسه من خرج عن السنّة، بل ترك حقيقة الاحتياط في ذلك<sup>(13)</sup>.

فالاحتياط لا يكون بمضادة الدليل ومخالفة السنّة، كما يفعل بعض المؤذنين في شهر رمضان المبارك من الأذان قبل وقت الفجر الصادق أو بعد وقت غروب الشمس، زاعمين الاحتياط لصيام الناس، وما هو باحتياط، إن هو إلا مخالفة للكتاب والسنّة، قال الله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُوا الصَّيَامَ إِلَى الْإِيلِ﴾.

وروى البخاري (617) ومسلم (1092) أنّ رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ بِلَا لَيُؤْذَنُ بِلَيْلٍ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ، وَكَانَ رَجُلًا أَعْمَى لَا يُنَادِي حَتَّى يُقَالَ لَهُ: أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ». وقال أيضاً: «لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ» أخرجه البخاري (1957) ومسلم (1098).

فالاحتياط في هذه المسألة هو اتّباع السنّة، وهي الأذان لصلاة الصّبح عند طلوع الفجر الصادق، والأذان لصلاة المغرب عند غروب الشمس مباشرة.

#### ■ وجود الشبهة حقيمية:

كما في التمرة التي تركها النبي ﷺ، لأن احتمال كونها من الصدقة وارد، أما العمل بمجرد الشك فلا يشرع، مثل ترك استعمال الماء لمجرد احتمال تجسسه، فهذا وسوسة وتطع، إذ ليس

(12) ذكره عنه ابن القيم في «إغاثة اللهفان» (301/1)، وانظر «مجموع الفتاوى» (124/26).

(13) «إغاثة اللهفان» (300/1).



## المطلب الرابع: قواعد الاحتياط:

للاحتياط ثلاث قواعد:

القاعدة الأولى: اختلاط المباح بالمحظور حساً.

القاعدة الثانية: اشتباه الحلال بالحرام على المكلف.

القاعدة الثالثة: الشك في العين الواحدة هل هي من قسم المباح أو من قسم المحظور.

قال ابن القيم: «فهذه القواعد الثلاث هي معاهد هذا الباب»<sup>(16)</sup>.

**القاعدة الأولى: اختلاط المباح بالمحظور حساً:**

وهو قسمان:

أحدهما: أن يكون المحظور محرماً لعينه كالدم والبول والخمر والميتة، فإذا خالط حلالاً وظهر أثره فيه حُرِّمَ تناول الحلال، وعُلِّلَ هذا الحكم ابن القيم بقوله: «ولا نقول إنه صير الحلال حراماً؛ فإن الحلال لا يتقلب حراماً البتة ما دام وصفه باقياً، وإنما حُرِّمَ تناوله؛ لأنه تعذر الوصول إليه إلا بتناول الحرام، فلم يجز تناوله»<sup>(17)</sup>.

الثاني: أن يكون محرماً لكسبه؛ لا أنه حرام في عينه، كالدرهم المفصوب مثلاً، فهذا القسم لا يُوجب اجتناب الحلال ولا تحريمه البتة، بل إذا خالط ماله درهم حرام أو أكثر أخرج مقدار الحرام وحل الباقي بلا كراهة، سواء كان المخرج عين الحرام أو نظيره، وعُلِّلَ ابن القيم ذلك بقوله: «إن التحريم لم يتعلق بذات الدرهم وجوهره، وإنما تعلّق بجهة الكسب فيه، فإذا خرج نظيره من كل وجه لم يبق لتحريم ما عداه معنى»، وقال: «هذا هو الصحيح في هذا النوع ولا تقوم مصالح الخلق إلا به»<sup>(18)</sup>.

ويدخل تحت هذا القسم مسألة مهمة وهي معاملة من في ماله حلال وحرام، فينظر إن كان الغالب على ماله الحلال جازت معاملته، وإن كان الغالب عليه الحرام لم تجز معاملته، وإن اختلطت الأموال ففي معاملته شبهة، ولا يحكم بتحريمها إلا إذا تيقن أنه أخذ الحرام.

قال البغوي رحمته الله: «ويدخل في هذا الباب أي الورع - معاملة

من في ماله شبهة أو خالطه ربا، فالاختيار أن يحترز ويتركها ولا

(16) مبدائع الموائد (1253/3).

(17) نفس المرجع (1254/3).

(18) نفس المرجع (1254/3)، وانظر: «مجموع الفتاوى» (320/29).

فيه من معنى الشبهة شيء، قال ابن تيمية: «إن الاحتياط بمجرد الشك في أمور المياه ليس مستحباً ولا مشروعاً، بل ولا يستحب السؤال عن ذلك، بل المشروع أن يُبنى الأمر على الاستصحاب، فإن قام دليل على النجاسة نجسناه؛ وإلا فلا يستحب أن يجنب استعماله بمجرد احتمال النجاسة، وأما إذا قامت أمارّة ظاهرة فذاك مقام آخر»<sup>(14)</sup>.

ومثل التورّع عن الأكل من مال المسلم لمجرد طروء الشك، أو سؤاله عن مصدر ماله، فهذا تقطع وتكلف وليس احتياطاً، إذ الأصل إحسان الظن بالمسلم، اللهم إلا إذا قامت أدلة معتبرة تصرفنا عن هذا الأصل؛ روى أحمد (9148) والحاكم (126/4)، وصححه الألباني في «الصحيح» (204/2) أن النبي ح قال: «إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ الْمُسْلِمِ فَأَطْعَمَهُ طَعَامًا فَلْيَأْكُلْ مِنْ طَعَامِهِ وَلَا يَسْأَلْهُ عَنْهُ، فَإِنْ سَأَلَ شَرَبًا مِنْ شَرَابِهِ فَلْيَشْرَبْ مِنْ شَرَابِهِ وَلَا يَسْأَلْهُ عَنْهُ».

### ■ أن لا يفضي إلى الوسوسة والغلو في الدين:

مثل التترّك عن استعمال الماء للشك في إصابته بالنجاسة، والقاعدة أن الأصل في المياه الطهارة، فلا نزول بالشك، وترك الصلاة في ثوب شك في نجاسته، واستعمال الماء الكثير في الوضوء والفسل إلى حد الإسراف المنهي عنه، يفعل ذلك تحقيقاً للاحتياط.

ومن هنا وجب التفريق بين الاحتياط والوسوسة، فالاحتياط هو «الاستقصاء والمبالغة في اتباع السنة، وما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه من غير غلو ومجاورة ولا تقصير ولا تقريط...» وأما الوسوسة فهي ابتداء ما لم تأت به السنة ولم يفعله رسول الله ﷺ ولا أحد من الصحابة زاعماً أنه يصل بذلك إلى تحصيل المشروع وضبطه»<sup>(15)</sup>.

فالمبالغة في الاحتياط والغلو في التورّع سبب للوقوع في الوسوسة والخروج عن سماحة الدين ويسره وعدله.



(14) «مجموع الفتاوى» (56/21).

(15) قاله ابن القيم في «الزُّوج» (714/2).



يحكم بفسادها ما لم يتيقن أن عينه حرام، فإن النبي ﷺ رهن درعه من يهودي بشعير أخذه لقوت أهله<sup>(19)</sup> مع أنهم يربون في معاملاتهم له ويستحلون أثمان الخمر<sup>(20)</sup>.

وقال عز الدين بن عبد السلام رحمه الله:

«إن غلب الحرام عليه بحيث يندر الخلاص منه لم تجز معاملته، مثل أن يقر إنسان أن في يده ألف دينار كلها حرام إلا ديناراً واحداً، فهذا لا تجوز معاملته لنُدرة الوقوع في الحلال، كما لا يجوز الاصطياد إذا اختلطت حمامة بريّة بألف حمامة بليّة، وإن عومل بأكثر من الدينار أو اصطياد أكثر من حمامة فلا شك في تحريم ذلك، وإن غلب الحلال بأن اختلط درهم حرام بألف درهم حلال جازت المعاملة، كما لو اختلطت أخته من الرضاعة بألف امرأة أجنبية»<sup>(21)</sup>.

ثم ذكر أن بين الرتبين من قلة الحرام وكثرته مراتب محرمة ومكروهة ومباحة، وقال: «وضابطها أن الكراهة تشتد بكثرة الحرام وتخف بكثرة الحلال»<sup>(22)</sup>.

وسئل أحمد بن يحيى الوشيري هل يجوز الأكل من طعام السلاطين والجبابرة، ومأثم فيه الحلال والحرام؟

فأجاب: «فلا يخلو حاله أن تكون شائبة الحرمة أغلب أو شائبة الحلّة أغلب أو الشائبتان سواء ولا رجحان لأحدهما على الأخرى، فإن كانت الأولى فالحكم الفقهي التحريم ترجيحاً للغالب، وإن كانت الثانية فالحكم الفقهي أيضاً في هذا الوجه للغالب، فتناوله حلال، وإن كانت الثالثة فالحكم الفقهي وجوب الترك وتحريم تناول؛ لأن ترك الحرام واجب، وما لا يتوصل للواجب إلا به فهو واجب»<sup>(23)</sup>.

كذا قال: في الحالة الثالثة؛ ولوقال: استحباب الترك وكراهية تناول لكان الأليق؛ فإن ذلك من الشبهة التي أمرنا باجتنابها على وجه الاستحباب والتدب، لا على وجه الحتم والفرض.

وما سبق بيانه مبني على أن الأحكام للغالب، والتأدي في حكم المعدوم<sup>(24)</sup>.

قال المقري: «المشهور من مذهب مالك أن الأقل يتبع

(19) عن عائشة رضي الله عنها قالت: «توفي رسول الله ﷺ ودرعه مرهوبة عند يهودي بثلاثين صاعاً من شعيرة، أخرجه البخاري (2916).

(20) شرح السنة (14/8).

(21) قواعد الأحكام (84/1).

(22) قواعد الأحكام (85/1)، وانظر: «المعني» (295/4). ومجموع المتناوي (272/29)، وجامع العلوم والحكم (136).

(23) المعيار العربي (111/5)، بتصرف يسير.

(24) انظر زاد المادة (421/5)، والقواعد والفوائد الأصولية (97) لابن اللحام.

الأكثر»<sup>(25)</sup>.

ويدخل تحت هذه المسألة اختلاط الحلال والحرام في أسواق المسلمين، حيث يقع فيها الفرر والغش والكذب ويوجد فيها المسروق والمغصوب ونحو ذلك، فالصحيح أنه يجوز التعامل مع أهلها ما لم تقم أماره ظاهرة أن العين المأخوذة محرمة.

ودليله ما علم بالتواتر أن الصّحابة في عهد النبي ﷺ ومن جاء بعدهم كانوا يبيعون ويبتاعون في الأسواق من غير تكبر، مع أنه يوجد فيها ما سبق ذكره<sup>(26)</sup>.

ولو فرض انتشار الحرام وكثرته فالتّرك هو الورع، والتعامل ليس بحرام؛ على أن المال الحلال لا بد أن يكون هو الغالب.

قال ابن تيمية: «فإذا كان القيام بالواجبات فرضاً على جميع العباد، وهي لا تتم إلا بهذه الأموال، فكيف يقال: إنه قليل، بل هو كثير غالب، بل هو الغالب على أموال الناس، ولو كان الحرام هو الأغلب. والدين لا يقوم في الجمهور إلا به. للزم أحد أمرين: إما ترك الواجبات من أكثر الخلق، وإما إباحة الحرام لأكثر الخلق، وكلاهما باطل»<sup>(27)</sup>.

والخروج عن هذا تنطع ووسوسة وليس ورعاً وزهداً، غير أن الاحتياط يبقى دائماً مشروعاً حفظاً للدين وصيانة للعرض. قال عطاء: «إذا دخلت السوق فاشتر، ولا تقبل: من أين ذا ومن أين ذا؟ فإن علمت حراماً فاجتنبه»<sup>(28)</sup>.

وقال النووي رحمه الله: «إذا اختلط<sup>(29)</sup> في البلد حرام لا ينحصر بحلال لا ينحصر؛ لم يحرم الشراء منه، بل يجوز الأخذ منه إلا أن يقترن بتلك العين علامة تدل على أنها من الحرام، فإن لم يقترن فليس بحرام، ولكن تركه ورع محبوب، وكلما كثر الحرام تأكد الورع»<sup>(30)</sup>.

#### القاعدة الثانية: اشتباه الحلال بالحرام:

قال ابن القيم: «إن كان له بدل لا اشتباه فيه انتقل إليه وتركه، وإن لم يكن له بدل ودعت الضرورة إليه اجتهد في المباح وأتمى الله ما استطاع»<sup>(31)</sup>.

مثال ذلك:

(25) «القواعد» (510/2).

(26) انظر: «الإحكام في أصول الأحكام» لابن حزم (7/6)، ومجموع الفتاوى (314/29).

(27) «مجموع المتناوي» (315.314/29).

(28) «شرح السنة» (14/8).

(29) في المطبوع «الحلط».

(30) «المجموع شرح المهذب» (343/9).

(31) «بدائع الفوائد» (1255/3).



«أحوط»: أي للدين، وهو يحتمل أن يريد بالاحتياط الوجوب أو الورع، وهو أظهر لقوله: «حتى يخرج من اختلافهم»<sup>(36)</sup>.

### القاعدة الثالثة: قاعدة الشك:

والمقصود بالشك هنا، الشك العارض للمكلف بسبب اشتباه أسباب الحكم عليه وخفائها لنسيانه وذهوله أو لعدم معرفته بالسبب القاطع للشك<sup>(37)</sup>.

وهذا واقع كثيراً في الأعيان والأفعال والمعاملات. والضابط هنا: التمسك بالأصل الذي كان عليه المشكوك فيه وعدم الانتقال عنه إلا بيقين<sup>(38)</sup>.

وذلك لأن الشك ملغى، واليقين لا يزول بالشك، والأصل بقاء ما كان على ما كان، يدل عليه قول رسول الله ﷺ: «إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ فِي بَطْنِهِ شَيْئًا فَاشْكَلْ عَلَيْهِ أَخْرَجْ مِنْهُ شَيْءٌ أَمْ لَا فَلَا يَخْرُجَنَّ مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا» رواه مسلم (362).

قال ابن العربي رحمه الله: «وليس أحد من العلماء يقضي بالشك في شيء؛ فإن الشريعة قد ألفت»<sup>(39)</sup>. مثال ذلك:

• من شك في الحدث بعد الوضوء فهو على وضوئه السابق، ومن شك في وضوئه بعد الحدث فهو على حدثه السابق.

• من شك في نجاسة الماء تمسك بالطهارة؛ لأنها الأصل.

• إذا أكل آخر الليل وشك في طلوع الفجر صَحَّ صومه؛ لأن الأصل بقاء الليل.

• إذا شك في غروب الشمس لم يجز له الإفطار؛ لأن الأصل بقاء النهار.

• إذا شك هل طلق أو لا، فالتكاح باق على أصله.

• إذا شك في الرضاع لم يعتبره؛ لأن الأصل عدمه.

• إذا رمى صيداً ووجده غريقاً لم يأكله، لإمكان موته بالماء، والأصل حرمة الحيوان، وقد شك في السبب المبيع.

• من ملك شيئاً فالأصل بقاءه في حوزته ولا يزول بالشك.

ولا معنى للاحتياط في مثل هذه المسائل، لعدم تأثير الشك كما مر بيانه، بل الاحتياط هنا هو تركه، موافقة للدليل واحتياطاً للخروج من خلافه.

والله أعلم، وصلى الله على نبيينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

(36) مفتح الباري (479/1).

(37) انظر «بدائع الموائد» (1278/3).

(38) انظر: شرح السنة (13/8)، و«بدائع الفوائد» (1278/3).

(39) «القبس شرح الموطأ» (745/2).

• إذا اشتبه الماء الطاهر بالنجس؛ انتقل إلى بدله، وهو التيمم، ولو اشتبه عليه في الشرب اجتهد في أحدهما وشرب.

• إذا اشتبهت ميتة بمذكاة؛ انتقل إلى غيرهما، ولم يتحرر فيهما، فإذا تعذر عليه الانتقال ودعت الحاجة اجتهد.

• وإذا اشتبهت أخته بأجنبية؛ انتقل إلى نساء لم يشتبه فيهن، فإن كان في بلد كبير تحرى ونكح.

ويتعلق بهذه القاعدة قاعدة:

«إذا اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام»<sup>(32)</sup>.

ومعناها أنه إذا تعارض دليلان أحدهما يقتضي التحريم والآخر يقتضي الإباحة، ولم يمكن الجمع بينهما، قُدِّم الأول احتياطاً للدين وصيانة للعرض.

وأصل هذه القاعدة الحديث السابق: «إِنَّ الْحَلَالَ بَيْنَ وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ...».

وروى مالك (1122) بإسناد صحيح أن رجلاً سأل عثمان ابن عفان رحمه الله عن الأختين من ملك اليمين: هل يجمع بينهما؟ فقال عثمان: «أحلتها آية وحرمتها آية»<sup>(33)</sup>، أما أنا فلا أحب أن أصنع ذلك.

فخرج من عنده فلقى رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ فسأله عن ذلك فقال: لو كان لي من الأمر شيء، ثم وجدت أحداً فعل ذلك لجعلته نكالا.

فقال ابن شهاب: أي الزهري: «أراه علي بن أبي طالب». وإنما كان التحريم مقدماً؛ لأنه واجب الترك، والحلال جائز الترك، ثم إذا ترك المباح حصل له اجتناب الحرام بخلاف العكس، وهذا كله من باب الاحتياط للدين.

وعن النبي ﷺ قال: «الْفَخْذُ عَوْرَةٌ»<sup>(34)</sup>.

وقال أنس رضي الله عنه: «... ثُمَّ حَسَرَ الْإِزَارَ عَنْ فَخْذِهِ أَخْرَجَهُ الْبَخَارِيُّ (371)».

قال البخاري: «وحدِيثُ أَنَسٍ أَسْنَدٌ وَحْدَيْهِ جَرَّهَدٌ. أَيِ الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ. أَحَاطَ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ»<sup>(35)</sup>.

(32) انظر «الأشباه والنظائر» (95) للسيوطي، و«الأشباه والنظائر» لابن نجيم (121).

(33) الآية المحللة: «فَأَنكِحُوا مَا كَتَبَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّنْ وَرَبُّكُمْ لَنْ يَجْعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّيْءِ أَحَدًا مَّا كُنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» الآية 23، والآية المحرمة: «وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» الآية 23، والآية الأولى دلت على حل كل أمة مملوكة سواء كانت مجتمعة مع أختها في الوطء أم لا، ذلك لأنها تنقيد المأمور بخلاف الآية الثانية فإنها نهت عن الجمع بين الأختين.

(34) علقه البخاري: كتاب الصلاة، باب ما يذكر في الفخذ (83/1)، عن ابن عباس وجرهده ومحمد بن جحش، وهو موصول عند غيره، كما في مفتح الباري (479، 478/1).

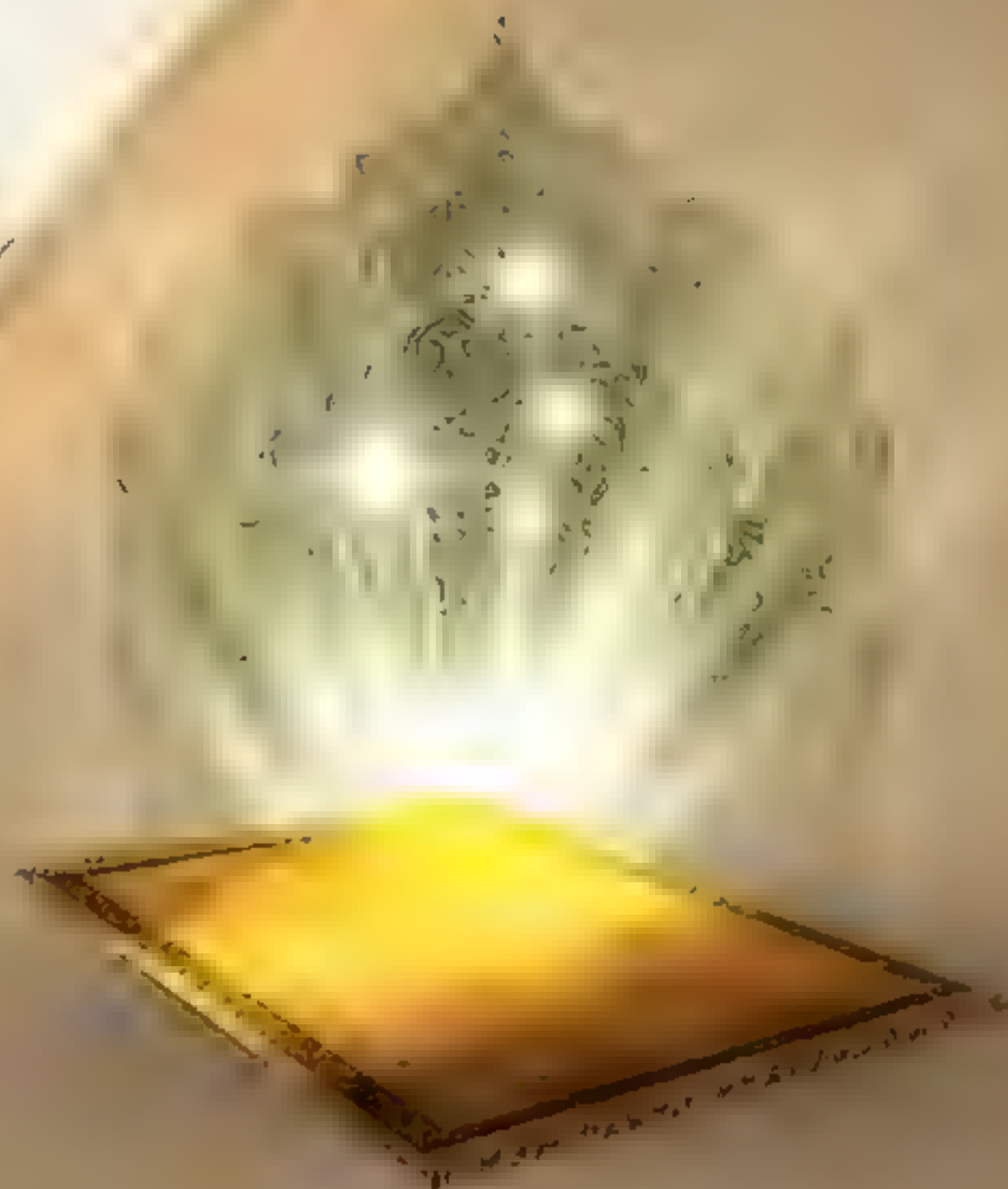
وصححه الألباني: له إرواء القليل (298/1).

(35) صحيح البخاري (83/1).



# تَعْدِيمُ الصَّلَاةِ

تأليف  
عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر



دار الفيل  
للتنوير والدراسة



# نحن أمة الاتباع

عبد المحيد قالي

من شعار هذه الأمة: وميزتها الخاصة المفارقة بها لسائر الأمم أنها أمة الاقتداء والاتباع، أمة الأثر، اتباعاً واقتداءً بسنة وسبيل الأنبياء والمرسلين. هؤلاء الصفوة المخلصين من عباد الله المصطفين. الذين قال فيهم ربنا جل وعلا مخاطباً وحاثاً وداعياً ومرشداً الأفضل خلق الله تعالى وسيد ولد آدم محمد ﷺ. لاقتضاء آثارهم واتباع هداهم بعد أن ذكر جملة منهم: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَى﴾ [90: الأَنْفَال].

وقال في حق يوسف عليه السلام: ﴿وَاتَّبَعَتْ مَلَّةٌ مَّا بَاءَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَمَعْقُوبَ مَا كَانَتْ لَنَا أَنْ تُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [38: الأَنْفَال].

وقال في حق هذه الأمة، أمة النبي ﷺ: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُوكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ﴾ [5: التَّوْبَةِ].

قال الشيخ السعدي رحمه الله: «قد كان لكم يا معشر المؤمنين «أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ»

أي: قدوة صالحة وائتمام ينفعكم. ﴿فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ من المؤمنين، لأنكم قد أمرتم أن تتبعوا ملة إبراهيم حنيفاً، ﴿إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُوكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: إذ تبرأ إبراهيم عليه السلام ومن معه من المؤمنين، من قومهم المشركين ومما يعبدون من دون الله... إلى أن قال: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [2: التَّوْبَةِ].

وكرر الحث لهم على الاقتداء بهم، فقال: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ وليس كل أحد تسهل عليه هذه الأسوة، وإنما تسهل على من ﴿كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ فإن الإيمان واحتساب الأجر والثواب، يسهل على العبد كل عسير، ويقلل لديه كل كثير، ويوجب له الإكثار من الاقتداء بعباد الله الصالحين، والأنبياء والمرسلين، فإنه يرى نفسه مفتقراً ومضطراً إلى ذلك غاية الاضطرار ﴿وَمَن يَتَوَلَّ﴾ عن طاعة الله والتأسي برسل الله، فلن يضر إلا نفسه، ولا يضر الله شيئاً، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ (1).

(1) «تفسير السعدي» (2/1373).



وقال جل وعلا: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَكَرَّ اللَّهُ كَبِيرًا﴾ (٥٨) [سورة الأحزاب].

وهذه الآية الكريمة أصل كبير في التأسّي بالنبي ﷺ في أقواله وأفعاله وأحواله (2)، لا يخرج عن هذا الأصل إلا ما دلّ الدليل الشرعي عليه من كتاب الله أو سنة نبيه ﷺ، وعلى هذا الأصل الكبير الأئمة الفحول من أهل الأصول.

وفي قوله ﴿لَمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾: تنبيه وإشارة لطيفة إلى أمر مهم وهو: أن استعد الناس بهذا الأصل الكبير من رجا الله والدار الآخرة، لأن هذه الأسوة الحسنة، إنما يسلكها ويوفق لها، من كان يرجو الله، واليوم الآخر، فإن ما معه من الإيمان، وخوف الله، ورجاء ثوابه، وخوف عقابه، يحثه على التأسّي بالرسول ﷺ (3).

وقال في حق التابعين وتابع التابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالْآخِرُونَ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُم بِإِحْسَانٍ﴾ في الاعتقادات والأقوال والأعمال، هؤلاء، ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (١٠٠) [سورة التوبة].

وقال متوعداً من سلك غير سبيل المؤمنين على وجه العموم: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولَِّهِ مَا يَوَدُّ مَا قَوْلٌ وَنُصْلَةٌ مِنْهُمُ وَسَاءَ مَا يَصِيرُونَا﴾ (١١٠) [سورة النساء].

وروى الخطيب البغدادي رحمه الله في «الفتاوى والمتن» (382) عن عبد الله

(2) انظر «تفسير ابن كثير» (6/391).

(3) «تفسير السميني» (2/1059).

ابن مسعود رضي الله عنه، قال: «إِنَّا نَقْتَدِي وَلَا نَبْتَدِي، وَنَتَّبِعُ وَلَا نَبْتَدِعُ، وَإِنْ أَفْضَلَ مَا تَمَسَّكْنَا بِالْآثَرِ».

فقوله «إِنَّا» أي: الصحابة عموماً، فهو يبين النهج والمسلك الذي كانوا عليه: «نَقْتَدِي» أي: بالنبي الكريم ﷺ، وَنَتَّبِعُ خطاه، وَنَلْزِمُ غُرُزَهُ، وَنَتَمَسَّكُ بِسُنَّتِهِ: «وَلَا نَبْتَدِي» أي: لا نبتدئ شيئاً من الدين من قبل أنفسنا، وَلَا نَأْتِي بشيء من الدين ابتداءً من عند أنفسنا، وَإِنَّمَا حَالُنَا: الاقتداء بما كان عليه الرسول الكريم ﷺ.

«وَنَتَّبِعُ وَلَا نَبْتَدِعُ» أي: نتبع النبي ﷺ، وَلَا نَبْتَدِعُ شيئاً في الدين من قبل أنفسنا.

«إِنْ أَفْضَلَ مَا تَمَسَّكْنَا بِالْآثَرِ» أي: مادام هذا هو مسلكنا فلا سبيل للضلال إلينا؛ لَأَنَّ السَّالِكَ فِي هَذَا الطَّرِيقِ عَلَى الْجَادَةِ الْقَوِيْمَةِ الَّتِي لَا يَضِلُّ مِنْ سَلَكِهَا وَسَارَ عَلَيْهَا، وَالَّذِي يَضِلُّ إِنَّمَا هُوَ الَّذِي يَحِيدُ وَيَنْحَرِفُ عَنْهَا، وَهُوَ الَّذِي يَدْخُلُ فِي: مَتَاهَاتِ الْأَهْوَاءِ وَدُرُوبِ الْبَاطِلِ (4).

وفي البخاري (7282) عن حذيفة رضي الله عنه أنه قال: «يَا مَعْشَرَ الْقُرَاءِ اسْتَقِيمُوا فَقَدْ سَبَقْتُمْ سَبَقًا بَعِيدًا، فَإِنْ أَخَذْتُمْ يَمِينًا وَشِمَالًا، لَقَدْ ضَلَلْتُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا».

فقوله: «يَا مَعْشَرَ الْقُرَاءِ» بضم القاف وتشديد الراء مهموز جمع قارئ، والمراد بهم: العلماء بالقرآن والسنة العباد (5).

قوله: «اسْتَقِيمُوا» أي: اسلكوا طريق

(4) «تذكرة المؤتسي» (ص: 376-377).

(5) قال البدر العيني رحمه الله في «جملة القاري» (25/45): «وكان في الصدر الأول إذا أطلقوا القراء أرادوا بهم: العلماء» اهـ.



الاستقامة وهي: كناية عن التمسك بأمر الله تعالى فعلاً وتركاً.

وقوله فيه: «سَبَقْتُمْ» هو بفتح أوله كما جزم به ابن التين، وحكى غيره ضمه<sup>(6)</sup> والأول المعتمد.

وقوله: «سَبَقَا بَعِيدًا» أي: ظاهراً؛ ووصفه بالبعد لأنه غاية شأو السابقين، والمراد: أنه خاطب بذلك من أدرك أوائل الإسلام فإذا تمسك بالكتاب والسنة سبق إلى كل خير؛ لأن من جاء بعده إن عمل بعمله لم يصل إلى ما وصل إليه من سبقه إلى الإسلام، والأفوه أبعد منه حساً وحكماً<sup>(7)</sup>.

قوله: «فَإِنْ أَخَذْتُمْ يَمِينًا وَشِمَالًا» أي: خالفتم الأمر المذكور، وكلام حذيفة منتزع من قوله تعالى: «وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ» [الأنعام: 153]....<sup>(8)</sup>

وروى ابن وضاح القرطبي المالكي رحمه الله في «الحوادث والبدع» (ص: 17): عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال: «اتَّبِعُوا آثَارَنَا وَلَا تَبْتَدِعُوا فَقَدْ كُفَيْتُمْ»، وفي رواية له: «فقد كُفَيْتُمْ كُلُّ ضَلَالَةٍ».

وروى الدارمي في «السنن» (146) واللفظ له، والهروي في «ذم الكلام وأهله» (163): عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: «عَلَيْكُمْ بِالْإِسْتِقَامَةِ»<sup>(9)</sup> والآثر،

(6) قال البدر العيني رحمه الله: «قوله: «فقد سبقتم» على صيغة المجهول يعني: لازموا الكتاب والسنة فانكم مسبقون سبقاً بعيداً أي: قوياً متمكناً، قريباً يلحقون بهم بعض الحقوق» اهـ.

(7) إذ مرتبة المتبوع فوق مرتبة التابع، أفاده في «مرقاة المفاتيح» (193/2).

(8) أفاده الحافظ بن حجر في «الفتح» (142/17).

(9) الاستقامة: الانتشار والشعور، مصدر استفاض، يقال: استفاض الخبر أي: شاع وانتشر، والمعنى: عليكم بما دأغ وشاع وانتشر من أمر الدين في صدر هذه الأمة.

وأيّاكم والبدع».

ولفظ الهروي: عن عثمان بن حاضِر قال: سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن شيء فقال: «عَلَيْكَ بِالْإِسْتِقَامَةِ وَاتَّبَاعِ الْآثَرِ وَأَيَّاكَ وَالْبِدْعَ».

وله (341) من وجه آخر عنه بلفظ: قال: دخلت على ابن عباس رضي الله عنهما، فقلت: أوصني، فقال: «عَلَيْكَ بِالْإِسْتِقَامَةِ، اتَّبِعْ وَلَا تَبْتَدِعْ، اتَّبِعِ الْآثَرِ الْأَوَّلَ وَلَا تَبْتَدِعْ».

وعن محمد بن سيرين رحمه الله قال: كانوا يقولون: «مَا دَامَ عَلَى الْآثَرِ فَهُوَ عَلَى الطَّرِيقِ»<sup>(10)</sup>.

وفي لفظ: «كَانُوا يَرَوْنَ أَنَّهُ عَلَى الطَّرِيقِ مَا كَانَ عَلَى الْآثَرِ»<sup>(11)</sup>.

يعني: ما دمت متمسكاً بالآثر فاعلم أنك على الصراط المستقيم، والطريق الواضح البين، فإذا حدث عن الآثر لقول فلان وعلان ومذهب فلان أو قلتان فاعلم أنك ضللت ضلالاً بعيداً.

مصدق ذلك في كتاب الله تعالى: ﴿أَمَّنْ يَتَّبِعِ مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَتَّبِعِ سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشعراء: 122].

ومن الكلام الذي عني به وكان يحفظه العلماء وكان يعجب الإمام مالكاً وإمام دار الهجرة رحمه الله. كما قال الإمام أبو إسحاق الشاطبي رحمه الله في هذا الباب: ما أثر عن الخليفة عمر بن عبد العزيز الأموي رحمه الله تعالى: «سُنُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وِلاَةُ الْأَمْرِ بَعْدَهُ سُنَّتُنَا، الْأَخْذُ بِهَا تَصْدِيقٌ لِكِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَاسْتِكْمَالٌ لِّطَاعَتِهِ وَقُوَّةٌ عَلَى دِينِ اللَّهِ، (10) «ذم الكلام وأهله» (328)، واللائكاني (110، 109)، والدارمي (141)، والأجري في «الشرعية» (30). (11) رواه الدارمي (140).



ليس لأحد تغييرها ولا تبديلها ولا النظر في رأي من خالفها، فمن اقتدى بها سنوا اقتدى، ومن استبصر بها بصر، ومن خالفها واتبع غير سبيل المؤمنين ولأه الله عز وجل ما تولاه وأصلاه جهنم وساءت مصيراً<sup>(12)</sup>.

وتأمل أخي القارئ الكريم: في هذه الكلمات الكريمات والتي قد يرددها الواحد منا أكثر من خمس مرار في اليوم، وذلك في قوله تعالى: ﴿أَقْدِمَا أَلْفِرَاطَ الثَّنِيَّتِ ۖ مِرْطَ الَّذِينَ أَسْتَعْتَبْتُمْ عَنِ الْمُتَعَصِّبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْكَاِلِي ۖ﴾.

قال ابن القيم رحمه الله: «هأنه لما قال: ﴿أَقْدِمَا أَلْفِرَاطَ الثَّنِيَّتِ﴾ فكان الذهن طلب المعرفة ما إذا كان هذا الصراط مختصاً بنا أم سلكه غيرنا ممن هداه الله فقال: ﴿مِرْطَ الَّذِينَ أَسْتَعْتَبْتُمْ﴾ وهذا كما إذا دلت رجلاً على طريق لا يعرفها وأردت تأكيد الدلالة وتحريضه على لزومها وأن لا يفارقها فانت تقول: هذه الطريق الموصلة إلى مقصودك، ثم تزيد ذلك عنده تأكيداً وتقوية فتقول: وهي الطريق التي سلكها الناس والمسافرون وأهل النجاة.

أفلا ترى كيف أفاد وصفك لها بأنها: طريق السالكين الناجين قدراً زائداً على وصفك لها بأنها طريق موصلة وقريبة سهلة مستقيمة، فإن النفوس مجبولة على التأسى والمتابعة فإذا ذكر لها من تتأسى به في سلوكها أنست واقتحمتها فتأمل<sup>(13)</sup>.

وقال رحمه الله: «لما كان طالب الصراط

(12) رواه اللالكائي (134)، وعبد الله بن أحمد في «السنن» (766).

(13) «بدائع الفوائد» (265/2).

المستقيم طالب أمر أكثر الناس ناكبون عنه، مريداً لسلوك طريق مرافقه فيها في غاية القلة والعزّة، والنفوس مجبولة على وحشة التضرّد وعلى الأنس بالرفيق نبه الله سبحانه على الرفيق في هذه الطريق وأنهم هم: الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً، فأضاف الصراط إلى الرفيق السالكين له وهم: الذين أنعم الله عليهم ليزول عن الطالب للهداية وسلوك الصراط وحشة تفرده عن أهل زمانه وبنى جنسه.

وليعلم أن رفيقه في هذا الصراط هم: الذين أنعم الله عليهم، فلا يكثر بمخالفة الناكبين عنه له فإنهم هم: الأقلون قدراً وإن كانوا الأكثرين عدداً، كما قال بعض السلف<sup>(14)</sup>: عليك بطريق الحق ولا تستوحش لقلة السالكين وإياك وطريق الباطل ولا تغتر بكثرة الهالكين. وكلما استوحشت في تقردك فانظر إلى الرفيق السابق واحرص على اللحاق بهم، وغض الطرف عن سواهم فإنهم لن يفنوا عنك من الله شيئاً، وإذا صاحوا بك في طريق سيرك فلا تلتفت إليهم فإنك متى التفت إليهم أخذوك وعاقوك<sup>(15)</sup>.

أخي القارئ الكريم: «إنما الدين الآثار» كما قال الإمام سفيان ابن سعيد الثوري رحمه الله<sup>(16)</sup>، أي: ما أثر عن النبي الكريم ﷺ وصحابته رضوان الله عليهم، فما لم يكن يومئذ ديناً فلن يكون لنا

(14) هو الفضيل بن عياض رحمه الله.

(15) مدارج السالكين (21/1-22).

(16) رواه أبو إسماعيل الهروي في «ذم الكلام وأهله» (264/2) (334)، وابن عبد البر في «الجامع» (1458).

ديننا يوماً ما.

فمن ثابت بن محمد سمعت سفيان الثوري يقول: «ينبغي للرجل أن لا يحك رأسه إلا بأثر»<sup>(17)</sup>.

يريد رحمه الله: أن يخبرك بأن حركاتك وسكناتك كلها لا بد أن تكون منضبطة على كتاب الله وعلى سنة الرسول ﷺ، حتى لو كان حك الرأس، أو أي موضع من الجسد من الدين لكان ينبغي لك طلب الأثر في كيفية ذلك الحك.

فالدّين أخي الكريم: هو إيمان والتزام ثم اتباع، والزم غرز السنة السنية والآثار السلفية تكن من الراشدين الناجين، واتباع، كما قال سفيان الثوري رحمه الله: «وجدت الأمر الاتباع»<sup>(18)</sup>، فلا دين إلا باتباع واقتداء؛ فمن رام غير ذلك رام الهلكة واقتحم الضلالة؛ وخالف الفطرة التي فطر الله عليها عبده.

روى الخطيب البغدادي في «الفقيه والمتفقه» (403): من طريق أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة قال: سمعت محمد بن يحيى الأزدي، قال: سمعت عبد الله بن داود الحرّبي، يقول: «والله لو بلغنا أن القوم لم يزيدوا في الوضوء على غسل أظفارهم، لما زدنا عليه».

قال أبو بكر بن خزيمة: يريد أن الدين الاتباع.

أسأل الله أن يمن علينا بتحقيق هذا الأصل العظيم بحسن فهم في حلم وعقل، آمين والحمد لله رب العالمين.

(17) رواه الهروي في «ذم الكلام وأهله» (264/2).

(265) (335).

(18) رواه اللالكائي (113)، وأبو إسماعيل الهروي في «ذم الكلام» (400/2) (486).



# إِذَا قَدَّرَ اللَّهُ أَمْرًا

## هَيَأُ أَسْبَابَهُ

عبد الصمد سليمان  
مفتية، تلمسان

إنَّ ممَّا أثر عن أهل العلم والمعرفة في مناسبات كثيرة مختلفة قولهم: «إنَّ الله إذا قَدَّرَ أمراً هيأَ له أسبابه»، أي يسَّره وسهَّله وفتح أبوابه، وساق إليه من قُدَّرَ عليه سوقاً عجيباً يدلُّ على خبرته ولطفه وحسن صنعه وتدييره. قال الشيخ البشير الإبراهيمي: «وأحكم ما قال الحكماء الربانيون: إذا أراد الله شيئاً هيأَ أسبابه»<sup>(1)</sup>. ودلائل هذه الكلمة - بل هذه الحكمة - لا يمكن أن يحصرها حاصر؛ لأنها تؤخذ من النصوص الشرعية والحوادث الكونية والتجارب الإنسانية، وهذا - كما لا يخفى - لا يمكن أن يدعي الإحاطة به ولا المعرفة بتفاصيله إنسانٌ مهما كان. وها هي ذي بعض الأمثلة من الموردين الأولين، أسوقها لأهميتها ولبيان ثبوت هذه الحكمة وصحتها، واستحسان التدبر للأدلة المختلفة عليها؛ لأنَّ في ذلك عدَّة فوائد يأتي - إن شاء الله - الإشارة إليها:

(1) الآثار، (84/5).

الْوَرِثِيَّةُ ⑤ وَتُمْكِنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَرُيَ  
فِرْعَوْنُ وَهَمْنُ وَنُوحٌ هَمَامُهُمْ مَا كَانُوا  
يَحْذَرُونَ ⑥ ﴿سُورَةُ الْقَصَصِ ١١﴾.

لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - أَنْ يَمُنَّ عَلَى  
بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي ذَلِكَ الزَّمَنِ بِالْعَدِيدِ مِنَ  
الْمُنَى؛ بِإِزَالَةِ مَوَادِّ الِاسْتِظْمَافِ عَنْهُمْ،  
وَيَجْعَلَهُمْ أَتَمَّةً فِي الدِّينِ وَلِلْأَرْضِ وَارْثِينَ  
وَفِيهَا مُمْكِنِينَ، وَكَذَلِكَ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يُرِيَ  
فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَزَيْرَهُ وَكُلَّ مَنْ نَاصَرَهُ؛  
مَا كَانُوا يَخَافُونَهُ مِنْ زَوَالِ مَلِكِهِمْ  
وَإِخْرَاجِهِمْ مِنْ دِيَارِهِمْ عَلَى أَيْدِيهِمْ،  
هَيَأَ سَبْحَانَهُ لِهَذَا الَّذِي قَدَّرَهُ وَأَرَادَهُ مِنَ  
الْأَسْبَابِ الْعَجِيبَةِ وَالْوَسَائِلِ الْغَرِيبَةِ مَا  
يَأْخُذُ بِالْعُقُولِ وَالْأَلْيَابِ وَيَدُلُّ عَلَى عَظَمَةِ  
الْمَلِكِ الْوَهَّابِ، وَالْيَكِّ بَيَانِ ذَلِكَ:

أولاً. من النصوص الشرعية:

أ. من كتاب الله:

إِنَّ الْمَتَأَمِّلَ فِي كِتَابِ اللَّهِ الْكَرِيمِ لِيَجِدَ  
أَكْثَرَ مِنْ دَلِيلٍ عَلَى هَذِهِ الْقَاعِدَةِ، وَمِنْ  
ذَلِكَ مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ قِصَّةُ مُوسَى - عَلَيْهِ  
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - فِي مُخْتَلَفِ مَرَا حِلْهَا .  
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿طَسَمَ ① يَلَكَ  
ءَابَتْ أَلِكَنْبِ الْمِيرِ ② تَلُوا عَلَيْكَ مِنْ  
نَبَا مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ  
③ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا  
شِبَعًا يَنْصَعِفُونَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ  
وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ  
④ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِيكِ اسْتَضِعُّوا  
فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً وَجَعَلْنَاهُمْ





□ في مولد موسى عليه السلام ورضاعه ونشأته:

قال الله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧﴾﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلَنَقَلِمَنَ آيَاتِكَ وَعَدْ آلُوْحَىٰ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾﴾.

. قدر مولده وتهيته أسبابه:

قال الإمام ابن كثير رحمه الله في «تفسيره» (221/6):

«ذكرُوا أَنَّ فرعونَ لما أَكثَرَ مِنْ قتل ذكور بني إسرائيل، خافت القبط أن يُفني بني إسرائيل فيكون هم ما كانوا يلونه من الأعمال الشاقة... فأمر بقتل الولدان عامًا وتركهم عامًا، فولد هارون عليه السلام في السنة التي يتركون فيها الولدان، وولد موسى عليه السلام في السنة التي يقتلون فيها الولدان... فلما حملت أم موسى به عليه السلام لم يظهر عليها مخايل الحمل كغيرها، ولم تفتن لها الدأيات...».

وإذا قدر الله أمرًا هيئًا له أسبابه.

. قدر نشأته في بيت عدو الله وعدوه

وتهيته أسبابه:

قدر الله نشأة موسى عليه الصلاة والسلام في بيت عدو الله وعدوه فرعون، وهيئًا له أسبابًا كثيرة يتبع آخرها أولها: ليتَّم ما أراد الله، فأول ذلك أنه لما وُلِدَ في السنة التي يُذبح



□ في خروجه من مصر إلى مدين واستقراره بها وإكرام الله له بالنبوة وبالتكليم:

قال الله تعالى: ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينِ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ وَهَذَا مِنْ شِيعَةِ وَهَذَا مِنْ شِيعَةِ وَهَذَا مِنْ شِيعَةِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَّرَهُ مُوْسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾﴾ إلى قوله تعالى: ﴿قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَنِيتِنَا أَنشَأَوْا مِن آبَعَكُمَا الْمَلِكَيْنِ ﴿٢٥﴾﴾.

. قدر خروجه من مصر وتهيته أسبابه:

ثم بعد أن بلغ موسى عليه السلام أشده، قدر الله عليه أن يخرج من بلده ومسقط رأسه إلى بلد هو غريب عنه وعن أهله، وكان السبب الذي دعاه لهذا الأمر، قتله القبطي، ثم لما لم يعلم بهذه الواقعة إلا من حضرها، وكان لابد لفرعون أن يطلع عليها حتى يقع ما قدر الله ويبلغ الأمر إلى منتهاه. قدر الله أن يبوح بالسُّرِّ ويفضح الأمر الرجل الذي أغاثه موسى عليه السلام وأعاناه في واقعة أخرى مشابهة للأولى، فقدر الله سبحانه وسر له من أهل النصيح من أخبره باتفاقهم وحذره

فيها البنون، كان ذلك من أكبر أسباب خوف أمه عليه، وهذا هو الذي جعلها تعمل بما ألهمها الله به من إلقاء ولدها وقلدة كبدتها في اليم، إذ شعرت بالخطر يقترب منه ويدنو إليه، فألقاه اليم إلى ساحل بيت عدو الله وعدوه، فالتقطه خدمه وحاشيته، فما كادت عين زوجة فرعون تقع عليه حتى ملئ قلبها بحبه!! وهكذا سألت زوجها أن يبقى على حياته محببة ذلك لقلبه، مبينة للمصالح والمنافع المترتبة على إبقائه، فقبل قولها وعمل بنصيحتها زيادة على ما قدره الله من وقوع حب موسى عليه السلام في قلب كل من يراه من عباد الله ذكرهم وأنثاهم وبرهم وفاجرهم، ولو كان هذا الطاغية المتكبر صاحب قلب قاس متحجر.

**تنبيه:** مما يتعلق بهذه القاعدة ويعتبر من دلائلها في القصة نفسها: إيمان امرأة فرعون وصبرها وكيف هيأ الله أسبابه من تربيتها لموسى عليه السلام وتعلقها به وحبها له وعطفها عليه، كما أشار إلى ذلك العلامة السعدي رحمه الله.

. قدر إرضاع أمه له وتهيته أسبابه:

وبعد أن صار موسى عليه السلام في بيت عدو الله وعدوه ومن جملة حاشيته وأهله، ما كانت أمه لتتمكن من رؤيته، فضلاً أن تتعم بقربه وتربيته، ولكن الله وعدا بأنه سيرده إليها، فهيئ أسباب ذلك بأن حرم المراضع عليه، ويسر أخته لتدلهم على مَنْ يكفله، فقبلوا ذلك، فردّه الله لأمه وأقر عينها بعودته، وإذا قدر الله أمرًا هيئًا له أسبابه.



## ب. من السُّنَّةِ النَّبَوِيَّةِ:

□ عن مَطَرِ بْنِ مُكَامِسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا قَضَى اللَّهُ لَعَبْدًا أَنْ يَمُوتَ بَارِضٍ جَعَلَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةً» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (2146) وَغَيْرُهُ، وَصَحَّحَهُ الْعَلَمَةُ الْأَلْبَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ.

وهذا الحديث وحده يكفي لإثبات هذه الحكمة والدلالة على صحتها، كيف لا؟ وكلام النبي ﷺ فيه يعتبر كالتأصيل لها والتعميد لضمونها، حيث أخبر أن الله إذا قضى لعبده أن يموت بَارِضٍ جعل له حاجة إليها تدعوه لإتيانها، فإذا أتاها رغبة في حاجته وقع ما قدره الله وأراد، وهذا يدخل في معنى قول أهل العلم: إذا أراد الله أمراً هياً له أسبابه.

□ ومن الأدلة حديث موسى عليه السلام مع بني إسرائيل لما قالوا عنه أنه آدر:

عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ مُوسَى كَانَ رَجُلًا حَيِيًّا سَتِيْرًا، لَا يُرَى مِنْ جِلْدِهِ شَيْءٌ، اسْتَحْيَا مِنْهُ، فَأَذَاهُ مَنْ أَذَاهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَقَالُوا مَا يَسْتَتِرُ هَذَا التُّسْتَرُ إِلَّا مِنْ عَيْنِ بَجْلِهِ، إِمَّا بَرَصٌ وَإِمَّا أُذَرَةٌ وَإِمَّا آفَةٌ، وَإِنَّ اللَّهَ أَرَادَ أَنْ يُبْرِئَهُ مِمَّا قَالُوا لِمُوسَى فَخَلَا يَوْمًا وَحْدَهُ فَوَضَعَ ثِيَابَهُ عَلَى الْحَجَرِ ثُمَّ اغْتَسَلَ، فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ إِلَى ثِيَابِهِ لِيَأْخُذَهَا، وَإِنَّ الْحَجَرَ عَدَا بِتَوْبِهِ، فَأَخَذَ مُوسَى عَصَاهُ وَطَلَبَ الْحَجَرَ، فَجَعَلَ يَقُولُ: تَوْبِي حَجَرٌ، تَوْبِي حَجَرٌ، حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَلَا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَرَأَوْهُ عُرْيَانًا أَحْسَنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ، وَأَبْرَأَهُ مِمَّا يَقُولُونَ، وَقَامَ الْحَجَرُ فَأَخَذَ تَوْبَهُ فَلَبِسَهُ، وَطَمَقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبًا

القبطي، الذي كان سبب خروجه من الديار المصرية إلى بلاد مدين».

□ قدر إنقاذ موسى عليه السلام وبني إسرائيل وإهلاك عدوهم فرعون وتهيته أسبابه:

قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ مُوسَى رَبِّیْ أَعْلَمْ بِمَسْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِیْ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ۝۳۷﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتَأَتُّهَا الْمَلَائِكَةُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَهْمَنُنَّ عَلَى الطَّيْرِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطْلِعُ إِلَهَ إِلَهِي مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝۳۸﴾ وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَهِنَا لَا يُرْجَعُونَ ۝۳۹﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۝۴۰﴾.

ثم لما جاء موسى عليه الصلاة والسلام، فرعون ودعاه للإسلام، تكبر وتجبّر مع تيقنه بصدق موسى فيما أخبر، فكانت نتيجة أن أهلكه رب العالمين، هو وجنوده الهلاك المبين، ووقع ذلك بأن استدرجهم سبحانه بقضهم وقضيضهم بسبب الحمية الجاهلية التي كانت في قلوبهم حتى أغرقهم في اليم عن بكرة أبيهم، وهكذا أهلك الله فرعون وجنده وأنقذ موسى وقومه، وإذا قدر الله أمراً هياً له أسبابه.



من غدرهم وخيانتهم، فخرج موسى عليه السلام هارباً منهم، طالباً الأمان في غير بلدهم، وإذا قدر الله أمراً هياً له أسبابه. - قدر وصول موسى عليه السلام إلى مدين واستقراره بها وتهيته أسبابه:

وبعد أن وصل موسى عليه السلام إلى مدين هياً الله له سبباً للرزق والزواج فقدّر له أن يسقي لامرأتين عند ماء مدين، إعانة منه لهما وشفقة عليهما، ثم بعد أن سقى لهما وأوى إلى الظل وسأل ربه من خيراته وبركاته، جاءته إحداهما تدعوه إلى والدها ليجزيه ويكافئه على حسن صنيعه معهما، فلما جاء إليه آواه الرجل الصالح إلى بيته وزوجه من ابنته واستأجره للعمل عنده، وإذا قدر الله أمراً هياً له أسبابه.

- قدر عودة موسى عليه السلام إلى مصر وتكليم الله له وتهيته أسبابه:

وبعد أن أتم موسى عليه السلام الأجل الذي اتفق مع والد زوجته عليه، دفعه شوقه لأهله وبلاده أن يستصحب زوجته معه ويرحل قاصداً الدخول لمصر في خفية من فرعون وقومه، وفي أثناء سيره إلى قصده وغايته أضل الطريق بقدر الله وقضائه، فنزل منزلاً في ليلة باردة مظلمة، فرأى ناراً تضيء على بعد، ولما بلغ موضعها حظي بكلام العزيز الجبار، وأمره أن يأتي فرعون، فكان ما قدره الله وشاء من عودة موسى عليه السلام إلى بلاده وبلوغه المنزلة العظيمة بسماع كلام ربه، وإذا قدر الله أمراً هياً له أسبابه.

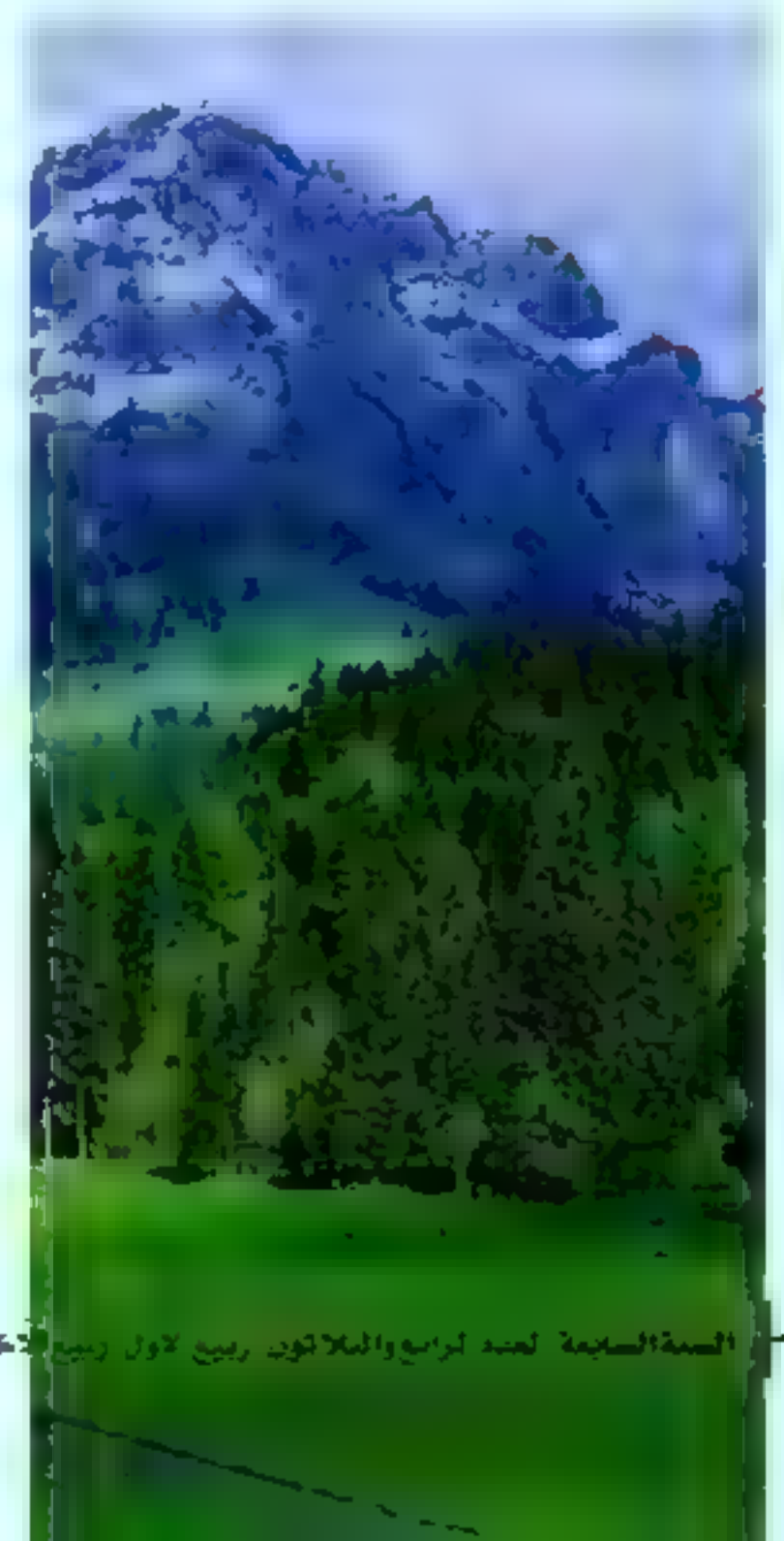
**تنبيه:** قال الإمام ابن كثير عليه السلام في «تفسيره» (225/6): «ثم ذكر تعالى سبب وصوله إلى ما كان تعالى قدّر له من النبوة والتكليم: قضية قتله ذلك



بَعْضَاهُ، قَوْلَهُ إِنَّ بِالْحَجَرِ لَنَدَبًا مِّنْ أَثَرِ ضَرْبِهِ ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا أَوْ خَمْسًا، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادَوْا مُوسَىٰ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهًا ۝﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ ٨٤] رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (3404) وَمُسْلِمٌ (339)، وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ.

لَمَّا كَانَ مُوسَى . عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام . سَتِيرًا شَدِيدَ الْحَيَاءِ، أَذَاهُ قَوْمُهُ بِسَبَبِ تَسْتُرِهِ وَزَعَمُوا أَنَّ فِي بَدَنِهِ دَاءً، فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوهُ، وَبَيَّنَ كَذِبَهُمْ فِيمَا زَعَمُوهُ، بِسَبَبٍ غَرِيبٍ وَأَمْرٍ عَجِيبٍ، يَدُلُّ عَلَى قُدْرَتِهِ تَعَالَى وَعَظِيمِ مُلْكِهِ وَسُلْطَانِهِ، حَيْثُ سَخَّرَ حَجَرًا جَامِدًا أَخَذَ ثَوْبَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ يَفْتَسِلُ، فَلَحَقَهُ لِيَسْتَرِدَّهُ مِنْهُ وَيَعَاقِبَهُ عَلَى مَا فَعَلَ، فَحِينَئِذٍ رَأَاهُ قَوْمُهُ وَهُوَ عَرِيَانٌ، سَلِيمَ الْبَدَنِ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ وَنَقْصَانٍ، فَردَّ اللَّهُ كَيْدَهُمْ عَلَيْهِمْ وَفَضَحَهُمْ وَبَيَّنَّ سَوْءَ أَدْبَعِهِمْ مَعَ نَبِيِّهِمْ، وَإِذَا قَدَّرَ اللَّهُ أَمْرًا هَيَّا لَهُ أَسْبَابَهُ.

■ ■ ■



#### ثَانِيَا . مِّنَ الْحَوَادِثِ الْكُونِيَّةِ:

مِنَ الْأَدَلَّةِ الدَّالَّةِ عَلَى هَذِهِ الْحِكْمَةِ مَا يَقَعُ فِي الْكَوْنِ مِنَ الْحَوَادِثِ، وَيَجْرِي فِيهِ مِنَ النُّعْمِ وَالْكَوَارِثِ، كَخَلْقِ الْكَائِنَاتِ الْحَيَّةِ بِأَكْمَلِهَا، وَكَإِحْيَاءِ الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا، وَوُقُوعِ الزَّلَازِلِ وَالْبَرَاكِينِ وَالْفِيضَانَاتِ عَلَى ظَهَرِهَا، فَمَا مِنْ أَمْرٍ مِنْ هَذِهِ الْأُمُورِ إِلَّا وَيَهَيِّئُ اللَّهُ لَهُ أَسْبَابَهُ إِذَا أَرَادَهُ وَقَدَّرَ وَقَوَّعَهُ، وَإِلَيْكَ بَيَانُ بَعْضِ ذَلِكَ:

#### أ . خَلْقُ الْكَائِنَاتِ الْحَيَّةِ:

مِنَ الْأُمُورِ الْبَادِيَةِ لِلْعِيَانِ وَالظَّاهِرَةِ لِكُلِّ إِنْسَانٍ، أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هَيَّا أَسْبَابًا كُونِيَّةً لِإِبْجَادِ الْكَائِنَاتِ الْحَيَّةِ، فَمَا مِنْ إِنْسَانٍ أَوْ حَيَوَانٍ أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَهُ وَقَدَّرَ إِبْجَادَهُ إِلَّا وَجَعَلَ لَذَلِكَ أَسْبَابًا مَعْلُومَةً وَطَرَفًا مَعْيِنَةً مَّرْسُومَةً، فَيُؤَلِّدُ الْإِنْسَانُ أَوْ الْحَيَوَانُ بَعْدَ مَرُورِهِ بِمَرَاكِزٍ، مِنْ زَوْاجٍ وَحَمْلٍ وَتَنَاسُلٍ، وَكُلُّ هَذِهِ الْأُمُورِ يَهَيِّئُهَا اللَّهُ سَبْحَانَهُ وَيُسَيِّرُهَا بَيْنَ يَدَيْ خَلْقٍ وَإِبْجَادٍ مِّنْ أَرَادَهُ وَشَاءَهُ، هَذَا بِالنُّسْبَةِ لِمَا يُسَمَّى فِي عُلُومِ الْأَحْيَاءِ بِالنَّدِيَّاتِ: أَمَّا بِالنُّسْبَةِ لِعَالَمِ النَّبَاتَاتِ: فَشَيْءٌ هَيَّا اللَّهُ لِتَلَاقِحِهِ وَبَقَائِهِ أَسْبَابًا مُخْتَلِفَاتٍ، فَالنَّخِيلُ مَثَلًا هَيَّا اللَّهُ لِتَأْيِيرِهَا مِّنْ هُوَ فِي حَاجَةٍ إِلَى تَمَارِهَا، كَمَا هَيَّا لِتَلْقِيحِ سَائِرِ الْأَشْجَارِ مِّنْ هُوَ فِي حَاجَةٍ إِلَى رَحِيقِ أَزْهَارِهَا<sup>(2)</sup>، إِضَافَةً إِلَى الرِّيَّاحِ الَّتِي تَنْقُلُ حُبُوبَ الطَّلَعِ مِنْ ذَكَورِهَا إِلَى إِنَاثِهَا، وَإِذَا قَدَّرَ اللَّهُ أَمْرًا هَيَّا أَسْبَابَهُ.

(2) كَالنَّحْلِ وَالْحَشَرَاتِ وَالطَّيُورِ وَكُلِّ مَيْسَرٍ لَمَّا خُلِقَ لَهُ وَمَأْمُورٍ.

#### ب . إِحْيَاءُ الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا:

مِنَ عَجِيبِ خَلْقِ اللَّهِ وَبَدِيعِ صَنْعِهِ، مَا قَدَّرَهُ وَهَيَّاهُ لِإِحْيَاءِ مَا مَاتَ مِنْ بِلَادِهِ وَأَرْضِهِ، فَمَا مِنْ أَرْضٍ أَمَاتَهَا اللَّهُ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يُحْيِيَهَا، إِلَّا وَسَاقَ إِلَيْهَا الْمَاءَ الَّذِي يَنْعَشُهَا وَيُحْيِيهَا، فَيَنْشِئُ لِأَجْلِ ذَلِكَ السُّحَابَ الثَّقَالَ، وَيُسَوِّقُهُ بِالرِّيَّاحِ إِلَى مَوْضِعِ الْإِنْزَالِ، فَإِذَا نَزَلَ الْمَاءُ عَلَيْهَا اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ وَتَزَيَّنَّتْ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسَقَنَهُ إِلَى بَلَدٍ مَّتَى فَاخْبَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ الشُّرُورُ ۝﴾ [سُورَةُ فَاطِمَةَ]، وَقَالَ: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝﴾ [سُورَةُ فَاطِمَةَ]، وَإِذَا قَدَّرَ اللَّهُ أَمْرًا هَيَّا أَسْبَابَهُ.

#### ت . وَقُوعُ الزَّلَازِلِ وَالْبَرَاكِينِ

##### وَالْفِيضَانَاتِ:

اعْلَمْ . رَحِمَكَ اللَّهُ . أَنَّ هَذِهِ الزَّلَازِلِ وَالْفِيضَانَاتِ وَالْبَرَاكِينِ، هِيَ عَقُوبَةُ مِنَ اللَّهِ لِكَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمَذْنِبِينَ، فَإِذَا قَدَّرَ اللَّهُ وَقُوعَ مَا أَرَادَهُ مِنْهَا؛ هَيَّا فِي الْبِلَادِ الْمَقْصُودَةِ أَسْبَابَهَا، وَمِنْ أَعْظَمِ أَسْبَابِ وَقُوعِهَا ذُنُوبُ الْمَذْنِبِينَ وَفُسُوقُ الْمُتَرَفِّهِينَ، وَإِنْ كَانَتْ تَقَعُ أَيْضًا ابْتِلَاءً مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ لِعِبَادِهِ الطَّائِعِينَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ۝﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَمْ يَرِيكَ يَذُنُوبٍ عِمَادِهِ جَذِيرًا بَصِيرًا ۝ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ ١٧].

قَالَ الْعَلَمَاءُ السُّعَدِيُّ كَتَلَّةٌ فِي



ما قَدَّرَ عليه بِأسبابٍ عجيبة هيَّأها له وقَدَّرها عليه.

**. الفائدة الخامسة:** أَنَّ من تحقَّق من هذه الحكمة وعلمها وأيقن من صحتها وصدقها؛ عاش بين الخوف والرجاء، فلا يفرح بما يُؤتى من الخيرات ولا ييأس إذا ألمت به الملمات ونزلت بساحته البلايا والنكبات، فلعلَّ الخير الذي أوتيه يكون سبباً لشرٍّ يعقبه، كما أَنَّ الشرَّ الذي أصابه لعله يكون سبباً لخير يأتي بعده.

**. الفائدة السادسة:** من أيقن أَنَّ الله سبحانه وتعالى إذا قَدَّرَ أمراً هيَّأ له أسبابه، حاول أن يستشفَّ الحكمة من وراء التوازل والأحداث والوقائع المختلفة، وما يستجدُّ له من علاقات وصلات<sup>(3)</sup>، سواء كانت هذه العلاقات اجتماعية أو مهنية، وسواء كانت متصلة دائمة أو عابرة منصرمة، بل ويستشفَّ الحكمة في كلِّ أمر من أموره، وفي كلِّ جديدٍ يستجدُّ في حياته، فإنَّ لله الحكمة البالغة في كلِّ شيء يقع وفي كلِّ أمرٍ يبتدع، مع إيقانه كما قال العلامة العثيمين رَحِمَهُ اللهُ: «حكمة الله أعظم من أن تحيط بها عقولنا».

والله تعالى أعلم وأحكم، وهو الموفق للصواب، وسبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك.

■ ■ ■

(3) حكم من صداقة في الصغر أورثت مصاهرة في الكبر، وكمن علاقة مارة عابرة أثمرت صداقة دائمة مستمرة

وحكمته وعلمه وقوَّته ونفوذ حكمه وعظيم سلطانه وغير ذلك ممَّا يتعلَّق بربوبية الله وأسمائه وصفاته.

**. الفائدة الثانية:** أَنَّهُ إذا عرف المرءُ ربَّه بما تقدَّم من الأسماء والصفات، أورثه ذلك حبَّ الله - تبارك وتعالى - والخوف منه والحرص على إرضائه بطاعته وحسن عبادته.

قال العلامة العثيمين رَحِمَهُ اللهُ في القول المفيد (247/2) تحت «باب من سبَّ الدهر...» عند شرحه لقول النبي ﷺ في الحديث القدسي:

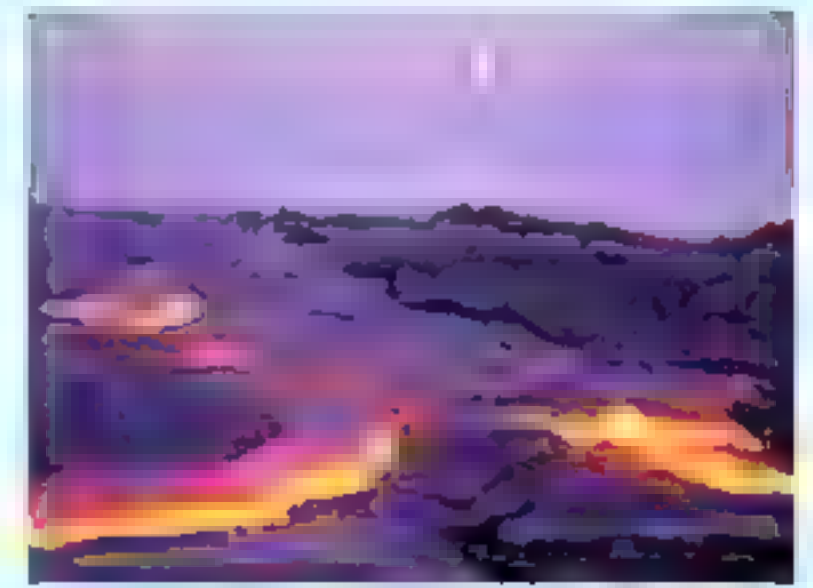
«أَقْلَبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ، أَي: ذواتهما وما يحدث فيهما...» إلى أن قال: «...وهذا أمر ظاهر، وهذا التقلب له حكمة قد تظهر لنا وقد لا تظهر؛ لأنَّ حكمة الله أعظم من أن تحيط بها عقولنا، ومجرد ظهور سلطان الله - عزَّ وجلَّ - وتمام قدرته هو من حكمة الله لأجل أن يخشى الإنسان صاحبَ هذا السلطان والقدرة، فيتضرَّع ويلجأ إليه».

**. الفائدة الثالثة:** بالاطِّلاع على هذه الكلمة وأدلتها يعرف المؤمن أن الله قد ربط الأمور بأسبابها وربَّها عليها، فيحرص على أن يأتي الأمور من أبوابها، فإذا عرف مثلاً أنَّ دخول الجنة معلق بأسباب، قَدَّرها ربُّ الأرباب ومسبَّب الأسباب؛ حرص على فعلها والإتيان بها، بل والإكثار منها وخشي أن يقصر فيها فيضيع الخير الذي يترتَّب عليها.

**. الفائدة الرابعة:** من أيقن أَنَّ الله سبحانه وتعالى إذا قَدَّرَ أمراً هيَّأ له أسبابه، تدبَّر في أحواله وما وقع له في مختلف مراحل حياته ليرى لطف الله به وتدبيره لمصالحه وتوجيهه له لكلِّ

«تفسيره» (ص455): «يخبر تعالى أَنَّهُ إذا أراد أن يهلك قرية من القرى الظَّالمة ويستأصلها بالعذاب أمرَ مترفياً أمرًا قدرياً ففسقوا فيها واشتدَّ طغيانهم، ﴿فَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾، أَي: كلمة العذاب التي لا مردَّ لها، ﴿فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾، وهؤلاء أممٌ كثيرة أبادهم الله بالعذاب من بعد قوم نوح، كعاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ممَّن عاقبهم الله، لَمَّا كَثُرَ بغيُّهم واشتدَّ كفرهم أنزل الله بهم عقابه العظيم، ﴿وَكُنْ بِرَبِّكَ بِذُنُوبٍ عَابِدٍ خَيْرًا بِبَصِيرًا﴾، فلا يخافوا منه ظلمًا وأنَّه يعاقبهم على ما عملوه اه، وإذا قَدَّرَ الله أمراً هيَّأ أسبابه.

■ ■ ■



■ ■ ■

### ما هي الفوائد المترتبة على معرفة هذه الحكمة؟

اعلم أنَّ الفوائد المترتبة على معرفة هذه الحكمة ومعرفة أنواعها كثيرة، أقصر على ذكر بعضها وهي:

**. الفائدة الأولى:** التَّعَرُّفُ على الله بأسمائه وصفاته، فالمتَّلع على هذه الكلمة وأدلتها يعرف الله بخبرته ولطفه



# فتاوى شرعية

أ.د. محمد علي فركوس

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

العدل

بين الأولاد في العطية

السؤال:

نرجو من شيخنا أبي عبد المعز حفظه الله ونفع به أن يتفضل بالإجابة على السؤال الآتي: اتفق شخص (وهو على قيد الحياة) مع أولاده ذكورا وإناثا على السواء على قسمة أرض يملكها، فهل تتم هذه القسمة على أساس الميراث، أم على أساس التساوي في العطية؟  
أفيدونا مما أفادكم الله، جزاكم الله خيرا.

الجواب:

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:  
فإن العدل في العطية المطلوب شرعا بين الذكور والإناث هو أن يعطى الذكر ضعف ما يعطى الأنثى على حسب قسمة الموارث، وبهذا قال عطاء وشريح وإسحاق بن محمد ومحمد بن الحسن الشيباني، وهو مذهب الحنابلة، وبه

قال ابن تيمية رحمه الله، وخالف في ذلك مالك والشافعي وابن المبارك وأبو يوسف وأهل الظاهر وغيرهم؛ فجعلوا التسوية في مقدار العطية أن يعطى للأنثى بقدر ما يعطى للذكر؛ لأنها عطية في الحياة، فاستوى فيها الذكر والأنثى كالنفقة والكسوة، كما استدلوا بظاهر الأمر بالتسوية الوارد في حديث النعمان ابن بشير رضي الله عنه حيث قال النبي ﷺ لبشير بن سعد: «أيسرك أن يكونوا إليك في البر سواء؟» قال: بلى، قال: «فلأ إذا»<sup>(1)</sup>، والبنات كالأبن في استحقاق برها، وكذلك في عطيتها، وبحديث ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «سواء بين أولادكم في العطية؛ فلو كنت مفضلا أحدا لفضلت النساء»<sup>(2)</sup>؛ ولأن النبي ﷺ لم يستفصل في أولاد بشير بن سعد أكلهم ذكورا أم فيهم أنثى؟ وترك الاستفصال في مقام الاحتمال ينزل منزلة العموم

(1) رواه مسلم (1623).

(2) أخرجه البيهقي (12357)، وابن عبيد في «الكامل»

(178/2)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (108/11).

وضعفه الألباني في «الضعيفة» (340).

في المقال كما هو مقرر في القواعد. والجواب: أن المولى ﷺ قسم الموارث بين الذكور والإناث؛ للذكر مثل حظ الأنثيين، فأما تفضيل الذكر في قسمة الموارث فلزيادة حاجته؛ إذ المهر والنفقة على الزوجة والأولاد إنما هما على الذكر. والأنثى لها ذلك كله، وهذا المعنى موجود في العطية، سواء باعتبار الحال أو المال، وغير موجود في الكسوة والنفقة، وعطية الوالد لولده إذا كانت في الحياة فهي إحدى حالتها العطية، فينبغي أن لا تختلف عن الأخرى وهي حالة الموت، والأولى قسمة العطية على قسمة الله تعالى، وردهم إلى فرائضهم وسهامهم، أما حديث النعمان، فلم يرد ما يدل على حال أولاده، ولعل النبي ﷺ علم أنه ليس له إلا الذكور، وعلى تقدير العموم في تركه للاستفصال؛ فإن الاحتجاج به على التسوية في نفس العطية لا يصلح؛ لاحتمال أن المراد بالتسوية في أصل العطاء لا في صفته، لذلك تحمل التسوية الواردة في حديث النعمان على



القسمة على كتاب الله تعالى وهي صفة العطاء، أما حديث ابن عباس رضي الله عنهما فلا يتم الاحتجاج بالشطر الثاني منه لكونه ضعيفاً وهو محل الشاهد؛ لأنَّ في إسناده سعيد بن يوسف متفق على تضعيفه، وذكر ابن عدي في «الكامل» أنه لم ير له أنكر من هذا الحديث. هذا وإن كان الحافظ حسن إسناده إلا أنه ضعف ابن يوسف هذا في تقريبه، لذلك قال الألباني معقياً عليه: «ومنه تعلم أنَّ قول ابن حجر في الفتح «إسناده حسن» غير حسن»، وأضاف قائلاً: «ثم وجدت الحديث قد رواه أبو محمد الجوهري في «الفوائد المنتقاة» وعنه ابن عساكر من طريق الأوزاعي قال حدثني يحيى بن أبي كثير، قال رسول الله ﷺ فذكره، وهذا إسناده معضل، وهذا هو أصل الحديث، فإنَّ الأوزاعي ثقة ثبت، فمخالفة سعيد بن يوسف إياه إنما هو من الأدلة على وهنه وضعفه»<sup>(3)</sup>.

وعليه؛ فالواجب العدل في عطية الأولاد على حسب ميراثهم، وهو ما كان عليه الأمر في العهود المفضلة، قال عطاء: «لا نجدهم كانوا يقسمون إلا على كتاب الله عز وجل» وهذا خبر عن جميمهم، وفي هذا حجة على أنهم كانوا يعطون الذكر مثل حظ الأنثيين، وجاء عن شريح أنه قال لرجل قسم ماله بين أولاده: «ردوهم إلى سهام الله تعالى وفرائضه» والله أعلم.

□ □ □

(3) «الضعيفة» (347/1)، و«إرواء الغليل» (67/6) بتصرفه.

## فما حكم تضخيم مدة العمل فيما الشهادات

□ السؤال:

أنا حري في الكهرباء منذ خمس عشرة سنة وليست لدي شهادة تؤهلني لاحتراف هذه المهنة، وتقدمت لطلب عمل كهربائي في إحدى المؤسسات، فطلبت مني شهادة تثبت ممارستي لهذه الحرفة مدة سنتين على الأقل، وقبل أحد المقاولين أن يمنحني هذه الشهادة بالمدة المطلوبة لكنني لم أعمل عنده إلا ثلاثة أشهر فهل يجوز لي هذا؟

□ الجواب:

عند اطلاعنا على فحوى السؤال المتضمن تضخيم المقاول لفترة العمل التي يمنحها للعامل من ثلاثة أشهر إلى أربعة وعشرين شهراً - عامين - كان الجواب أن هذه الشهادة باطلة، وأن هذا الفعل لا يجوز؛ لأنَّ فيه إخباراً بما يخالف الواقع، قال تعالى: ﴿يَكْفُرُ الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ وَكَرُّوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: 119]، وقال ﷺ: «عَلَيْكُمْ بِالصَّدَقِ؛ فَإِنَّ الصَّدَقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَا زَالَ الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصَّدَقَ حَتَّى يَكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صَدِيقاً، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ؛ فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يَكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَاباً»<sup>(4)</sup>، وفيه أيضاً شهادة المقاول بالزور المتمثل في أنَّ العامل عمل عنده أربعة وعشرين

(4) أخرجه البخاري (6094)، ومسلم (2607)، من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

شهراً، في حين أنه لم يعمل عنده سوى ثلاثة أشهر، وقد حرمت شهادة الزور في نصوص كثيرة، واعتبرها الشارع من أكبر الكبائر.

ويمكن لهذا العامل أن يأخذ من عند مقاول عمل عنده شهادة بحسب المدة التي عملها، ويجمع هذه الشهادات حتى تصل إلى المدة المطلوبة، كما يمكن للمقاول أن يمنح العامل شهادة تدل على أنه متقن لعمله؛ كمن يجوز شهادة تكوين لمدة عامين إن لاحظ عليه أنه أهل لهذه الشهادة، والعلم عند الله.

□ □ □

## الأخطاء الطبية

□ السؤال:

أختك في الله تعمل في المستشفى كممرضة بمصلحة الأطفال، وقد تعرضت لحالة حيث تم إسعاف طفل لدى المصلحة المذكورة آنفاً، وقد كلفت بتقديم الإسعافات الأولية حيث أقيمت على أحدهما وسألته بعد تناول الوصفة الطبية المعلقة على السرير هل هذه الوصفة لك؟ فأجاب بنعم، وعلى هذا الأساس قدمت له الدواء المذكور بالوصفة، وبعد دقائق تغير حاله، ورغم تدخل الطبيب فقد مات الطفل، وبعد إجراء التحاليل تبين أن الطفل مريض بداء القلب والدواء المقدم له غير مناسب، وبعد إعادة قراءة الوصفة تبين أن الدواء كان موجهاً إلى طفل آخر، فأحسست أنني كنت سبباً في موته، فالسؤال: هل يعتبر هذا قتل شبه الخطأ، أو الخطأ وما يترتب عليه من آثار شرعية (صيام أو ماذا...)؟



أفتونا في سؤالتنا جزاكم الله خيرا

وزادكم علما وتقوى

□ الجواب:

اعلمي أن الفقهاء أجمعوا على أن الطبيب أو من يقوم مقامه من الملحقين به تقتضي عنهم المسؤولية إذا ما أدى عملهم إلى نتائج ضارة بالمريض، شريطة أن يقصد بعمله نفع المريض ويعمل وفق الأصول الطبية المتبعة، وأن يأذن له المريض أو من يقوم مقامه كالولي، هذا كله إذا لم يكن الخطأ فاحشا أو جسيما، والمراد بالخطأ الفاحش هو ما لا تقره أصول فن الطب ولا يقره أهل العلم بفن الطب، ويظهر ذلك بمخالفة الوسائل العلاجية السليمة مخالفة واضحة تدل على جهل أو إهمال مفرط وجلي لا يصح صدورهما منه، كالتسرع في تشخيص المرض وتقرير العلاج برعونة أو إهمال دون الاستعانة بالأصول والطرق الطبية الضرورية لتكوين الرأي السديد، وعليه فإن في تقديري أن لا ضمان على هذه المعرصة التي وجدت الوصفة الطبية معلقة على سرير المريض فقريئة ظنية على أنها وصفته الطبية، وزادها تأكدا عند إقراره بها، وإن لم تكن هذه الوصفة تابعة له في الواقع ونفس الأمر، وينتفي الضمان لأن الجواز الشرعي ينافيه كما تقرر في القواعد وأصل القاعدة: كل موضوع بحق إذا عطب به إنسان فلا ضمان على واضعه.

ومن هذا فإن تقرير المسؤولية والضمان من الوجهة الشرعية لا يترتب إلا على خطئها الفاحش وقد انتفى، وإذا كان عموما الطبيب واجبا، فالقاعدة أن الواجب لا يتقيد بشرط السلامة.

□ □ □

فما دفع

الوسواس والظلمات

الشيطانية

□ السؤال:

أعاني من وسواس الشيطان، حيث أجد في نفسي سؤالا محيرا، وهو: ما هو الشيء الحسي الذي يثبت صحة نبوة محمد ﷺ، فما هو الحل لهذه المشكلة؟

□ الجواب:

فالواجب على المسلم أن يقوي نفسه بالإيمان، وأن يطرح كل ما يجول في خاطره من حديث نفس ووسواس الشيطان الذي يحول بينه وبين الله سبحانه وتعالى، ويدع الشكوك والظنون التي إن لم يحاربها جادا بقوة العزيمة والنشأت وقع في شباكهها وشراكها؛ لكن إذا كانت المقاومة ودفع الوسواس بصبر واحتساب؛ فإن ذلك من الإيمان كما جاء بعض الصحابة رضي الله عنهم النبي ﷺ فسأله: **إِنَّا نَجِدُ فِي أَنْفُسِنَا مَا يَتَعَاظِمُ أَحَدُنَا أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ، قَالَ: «وَقَدْ وَجَدْتُمُوهُ؟» قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: «ذَاكَ صَرِيحُ الْإِيمَانِ»** (5)، هذا إذا وردت على قلبه دون شبهة فليستعذ بالله وليقل: **أَمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّمَا يَزْعُمُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأعراف: 200]**، ولقوله ﷺ: **«يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ: مَنْ خَلَقَ كَذَا؟ مَنْ خَلَقَ كَذَا؟ حَتَّى يَقُولَ مَنْ خَلَقَ رَبَّكَ، فَإِذَا بَلَغَهُ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ، وَلْيَنْتَهَ»** (6)، ومن طريق آخر: **«فَلْيَقُلْ**

(5) أخرجه مسلم (132)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(6) أخرجه البخاري (3276)، ومسلم (134)، من

حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

أَمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» ولذلك ينبغي للإنسان اللجوء إلى الله سبحانه وتعالى لطرح الوسواس، ويدفعها بالإعراض عن الإصغاء إليها، والمبادرة إلى قطعها، بأن يتعوذ بالمعوذات، وقراءة آية الكرسي، وكثرة الذكر؛ ومنها قوله: **«لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»** عشر مرات عقب صلاة المغرب وعقب صلاة الصبح (7). أيضا، وكذلك إذا قال: **«لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»** في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب، وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي (8)، ومن الذكر: أيضا، قراءة سورة البقرة، والتعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه، ومن شر عباده، ومن همزات الشياطين وأن يحضروه، ومن جملة الأدعية أن يتعوذ من الشيطان بقوله: **«أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي، وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّكَ، وَأَنْ أَقْتَرِفَ عَلَى نَفْسِي سُوءًا أَوْ أَجْرَهُ إِلَى مُسْلِمٍ»** (9).

أما الخواطر المستقرة التي أوجبتها الشبهة، فإنها لا تدفع إلا باستدلال ونظر لإبطالها.

وأما الأدلة الحسية على صحة نبوته

ﷺ فكثيرة، منها: ما أخبر به من الغيوب

المستقبلية المطابقة لخبره ﷺ، من

(7) أخرجه أحمد (17529).

(8) أخرجه البخاري (3293)، ومسلم (2691)، من

حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(9) أخرجه الترمذي (3529)، وأحمد (6851)،

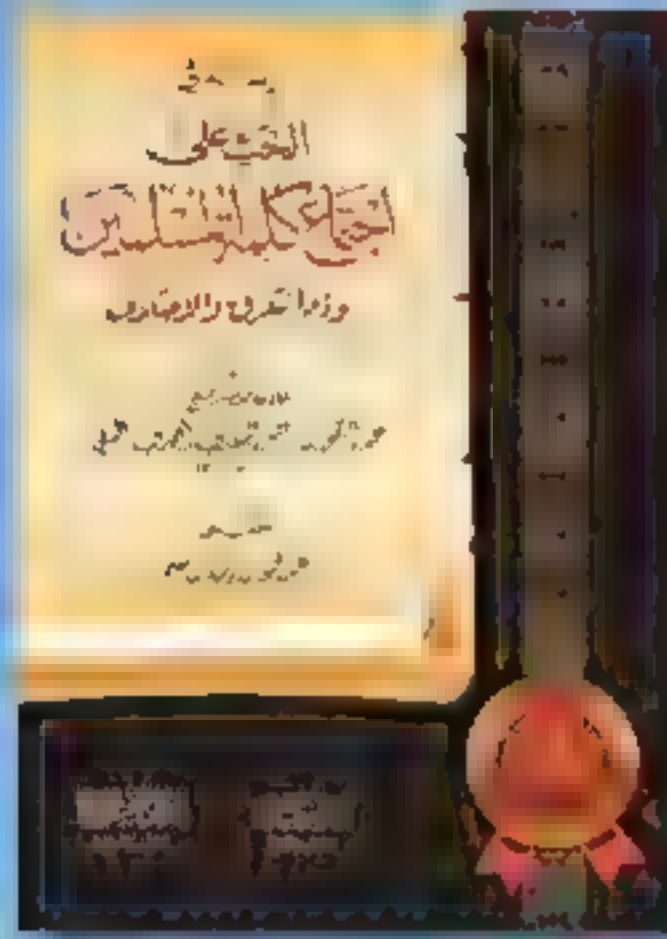
والبخاري في «الادب المفرد» (1204)، من حديث

عبد الله بن عمرو رضي الله عنه، وحسنه الهيثمي في

«مجمع الزوائد» (122/10)، وصححه الألباني

في «صحيح الجامع» (7813).





وَمَغَارِبَهَا، وَإِنْ أَمْتِي سَيَبْلُغُ مُلْكُهَا مَا زُوِيَ لِي مِنْهَا» (10).

وَأَمَّا معجزاته فكثيرة منها: انشقاق القمر وقد رُئي عياناً، وحنين الجذع، وتسبيح الحصى، وخروج الماء بين أصابعه ﷺ، ومنها إخبار النبي ﷺ عن قوافل قريش عند الإسراء به إلى المسجد الأقصى، ومن أعظم المعجزات القرآن الكريم الذي تحدى العرب وفصحاءهم وبلغاءهم بأن يأتوا بآية من مثله، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾ [88: الأَنْعَام]. ومعجزات أخرى حسنة، فهو صادق فيما أخبر، ويجب على المسلم - حتى يصح إيمانه - أن يصدق به.

نسأل الله العظيم ربّ العرش العظيم أن يقينا وإياك شرّ الشيطان ومكائده ومصائده، ويثبتنا بالقول الثابت في الحياة الدنيا والآخرة، وأن يسدّد خطانا ويجعلنا من حماة الدين ومن الدّابّين عن سنّته، اللهم إنا نسألك إيماناً يباشر قلوبنا، ويقيناً صادقاً، واجعلنا من الرّاشدين، اللهم إنا نعوذ بك من الشكّ والشكّ والشقاق والنفاق وسوء الأخلاق.

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين، وصلى الله على نبيّنا محمّد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين وسلّم تسليمًا.



إظهار دينه، وإعلاء كلمته، واستخلاف الذين آمنوا وعملوا الصّالحات من أمته في الأرض، وما أخبر به من غلبة الرّوم فارس في بضع سنين، وما أخبر به من أن كنوز كسرى وقيصر ستُنْفَق في سبيل الله، وما أخبر يوم بدر قبل الواقعة بيوم بمصارع القتلى واحداً واحداً فكان كما أخبر، وبشّر أمته بأنّ مُلْكُهُمْ سيمتدّ في طول الأرض فكان على نحو ما أخبر، وأخبر - أيضاً - بأن لا تقوم الساعة حتى تقاتل أمته قومًا صغار الأعين ذلّف الأنوف، كأنّ وجوههم المجان المطرقة، وهي حلية التّعار فكان كذلك، كما أخبر أن عمّاراً ستقتله الفئة الباغية، فقتل يوم صفين مع عليّ عليه السلام، كما أخبر أن الحسن ابن عليّ عليه السلام سيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين فكان كما أخبر، وأخبر بقتال الخوارج، ووصف لهم ذا النّدبة، فوجد كما وصف سواء سواء.

ومنها: ما بشرت الكتّاب السماوية المتقدّمة برسول الله ﷺ في التّوراة والإنجيل، فقال الله تعالى عن نبيه عيسى بن مريم أنّه قال: ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الْمَائِدَة: 66]. وروى البخاري عن عبد الله بن عمرو عليه السلام أنّه وجد صفته ﷺ وذكرها.

وفي تورااة اليوم التي يقرّ اليهود بصحّتها، في السّفر الأوّل أنّ الله تعالى تجلّى لإبراهيم وقال له ما معناه: «قم فاسلك في الأرض طولاً وعرضاً لولئك تعظيماً» ومعلوم أنّه لم يملك مشارق الأرض ومغاربها إلا محمّد ﷺ، كما جاء في «الصّحيح» عنه أنّه قال: «إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا

(10) أخرجه مسلم (2889)، من حديث ثوبان عليه السلام.



هذه قصيدة فائقة، تحمل معاني رائعة، نظمها أحد علماء الإسلام وصلحائه، وضمتها بعض معجزات الرسول ﷺ ودلائل نبوته، أردت أن أتحف بها قراء هذه المجلة الغراء، تذكيراً بسيرة رسول الله ﷺ، ورفعاً لمقامه.

□□□

ونظم هذه القصيدة هو<sup>(1)</sup>؛ الإمام السلفي عماد الدين أبو العباس أحمد ابن إبراهيم بن عبد الرحمن، الواسطي البغدادي، ثم الدمشقي. ولد بمدينة واسط سنة (657هـ)، وكان أبوه من شيوخ الصوفية، لكن الشيخ عماد الدين نشأ من صغره على تطلب الحق ومحبة النور عن البدع وأهلها، تفقه بواسط على علمائها من الشافعية، ثم دخل بغداد وخالط طوائف من الصوفية، وكذا قدم الإسكندرية وأفاد الأدب والسلوك من بعض متصوفيه، لكنه أنكر ما هم عليه من البدع والضلالات ورد عليهم بعد ذلك.

ولما قدم دمشق لقي شيخ الإسلام أبا العباس بن تيمية واجتمع به، وصاحبه وتأثر بهديه، وكان أول ما أرشده إليه شيخ الإسلام مطالعة السيرة النبوية، فأقبل على سيرة ابن هشام ولخصها، ثم تفرغ لقراءة كتب الحديث والسنة والآثار، وتخلّى عن جميع طرائقه وأذواقه وسلوكه الصوفي، واقتفى أثر رسول الله ﷺ وهديه وطرائقه الماثورة عنه في كتب السنن والآثار، واعتنى بأمر السنة أصولاً وفروعاً، وكان له باع في الرد على أهل البدع من غلاة الصوفية وغيرهم، داعية إلى السنة، ومذهب مذهب السلف في الصفات، يمرها كما جاءت بدون تأويل ولا تحريف. وكان زاهداً ورعاً، يتقوّت بالنسخ، ولا يكتب إلا مقدار ما تدفع به الضرورة، وله خط حسن جداً.

وله تأليف في الوعظ، واختصر «دلائل النبوة» للبيهقي، وكتب عقيدة، ووصية يحث فيها على لزوم السنة، وله نظم. توفي بدمشق سنة (711هـ).

□□□

هذا وقد وصلتني نسختان خطيتان من هذه القصيدة، كلاهما مصورتان من المكتبة البريطانية:

إحدهما: برقم (2/OR 8274)، تقع في ورقة ونصف، كتبت بخط نسخ واضح سنة (723هـ)، وقد رمزت لها بالحرف (أ).

والثانية: برقم (ADD 25734)، تقع كذلك في ورقة ونصف، كتبت بخط نسخ مستعجل سنة (747هـ)، وقد رمزت لها بالحرف (ب).

وقد عقدت بعض المقارنات بين النسختين حرصاً على سلامة النص. وهذا نص القصيدة، وهي من بحر الطويل:

□□□

(1) لخصت ترجمته من «الولاية بالوفيات» (221/6)، و«الذوق الكاشفة في أعيان المائة الثامنة» (91/1)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب (25.24/6).

الشمس والقمر والأرض  
والنار والهوى والمصير  
الوقت والزمان واليوم  
سجد جافقوا لغد

## قصيدة في معجزات الرسول ﷺ

نظم

عماد الدين أبي العباس أحمد ابن

إبراهيم الواسطي

المعروف بابن شيخ الحزامية

(ت 711 هـ)

قرأها وعلق عليها

عبد الرحمن



كفى لأمر ما أظهر الحق معجزاً  
أتى بكتاب معجز اللفظ باهر  
فدعوتُهُ للخلق<sup>(1)</sup> فيها تبصّر  
وبرهانه ضاهى<sup>(2)</sup> كراماً تقدموا  
لتوحيد رب يشترع الدين موجباً  
يرى الكل من مشكاة وحي تتابعوا  
رعى الله قلباً للنجاشي إذ رأى  
وقد خرجا من طاقه<sup>(3)</sup> الحق نزلأ  
وبالمعجزات الصديق خرقاً لعادة  
فمنها حديث في الصحيح مدون  
ثمانين نفساً مرة من قليله  
ومن حيس<sup>(8)</sup> عرس قل في التور<sup>(9)</sup> مرة  
ودونك أخرى في منازل جابر  
فراحوا شباعاً حافرين لخنق  
ويوم تبوك جمع القوم زادهم  
دعا ربه فيها فأوعوا وأوسقوا

لأحمد من دين به الحق يعبد  
تحدى به أهل الفصاحة يرشد  
لمن عقله واف له الحق منجد  
من الرسل في التبليغ كل يمهّد<sup>(3)</sup>  
يراه عياناً ذو<sup>(4)</sup> البصيرة ينقد  
على الخلق منها للمعبادة يقصدوا  
قرآناً كنزاً لموسى تضد  
ومشكاة نور بالتفريس تشهد<sup>(6)</sup>  
أتانا بها وهي الصحيحة تسند  
لإطعامه جمعاً من الخبز يترد  
أبو طلحة فيها المضيف يرشد<sup>(7)</sup>  
ثلاث مئين ليس بالأكمل يفقد<sup>(10)</sup>  
من الصاع والدجناء<sup>(11)</sup> نص مقيد  
ولم تنقص الأزواد فالضد يكمد<sup>(12)</sup>  
بقايا طعام عن قليل سينفد  
وهذا حديث في الصحيح يؤمّد<sup>(13)(14)</sup>

(1) المثبت من النسخة «ب»، وفي النسخة «أ» «الخلق».

(2) كتبت في النسختين: «ظاهراً» بالفاء، وهو خطأ.

(3) في «ب»: «مهتد».

(4) المثبت من «ب»، وفي «أ»: «دو».

(5) الطاقة من الطوق، وهي كل ما استدار بالشئ، فالمعنى: دائرة الحق.

(6) أشار الناظم إلى قول النجاشي حين سمع القرآن. كما ورد في السيرة: «إن هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة».

(7) أشار الناظم في البيتين إلى معجزة تكثير خبز أم سليم زوجة أبي طلحة رضي الله عنه ببركة دعاء النبي ﷺ عليه. فطعم منه ثمانون نفساً من الضعابة. رضوان الله عليهم أجمعين  
، والحديث في «صحيح البخاري» (3578) و«صحيح مسلم» (2040).

(8) في النسخة «ب»: «عيس»، وهو تصحيف.

(9) التور الإباء، أي: النهاية في عريب الحديث، (1/199).

(10) أشار الناظم في البيت إلى معجزة تكثير طعام عرس النبي ﷺ في زواجه بزيغ رضي الله عنه، وكان حيناً، والحديث في «صحيح البخاري» (4793)، و«مسلم» (1428).

(11) الدجناء: الشاة تعلق في المنزل، أي: النهاية، (2/102).

(12) أشار الناظم في البيتين إلى معجزة بركته ﷺ في صاع الشعير والبهيمة الداجن في بيت جابر رضي الله عنه يوم غزوة الخندق، حيث طعم منها ألف من الضعابة، والحديث في «صحيح مسلم» (2039).

(13) في النسخة «ب»: «يؤكد».

(14) أشار الناظم في البيتين إلى معجزة بركته ﷺ في فضل أزواد الضعابة رضي الله عنه في غزوة تبوك، وقد أخرجه مسلم (27).



كذا مثله عنه يُبادر جابر  
ولم تنقص الأجران عند وفائه  
وإسقاؤه الجسم الفقير لمعجز  
لذي<sup>(16)</sup> المنزل الزوراء أسقى<sup>(17)</sup> ومرة  
ونزحهم ليلير فيها لشائع  
فأسقوا وهازوا بالرواء لركبهم  
ويوم مزايا للظعينة<sup>(20)</sup> أقلموا  
فحين استوى كانت أشد ملاءة  
فمنها حديث الإنشيقاق مذكور<sup>(23)</sup>  
وقول أبي جهل فبينني وبينه  
وأجنحة لما أراد اقتحامه  
وحين انتهى قصدا سراق بن مالك  
وعادت يداها بالدعاء وخلصت  
وابن عتيك حين كسر لساقه<sup>(27)</sup>  
وفي خيبر أيضا لساق ابن أكو  
وضربته في خندق<sup>(30)</sup> الحفر كذبة

وإسقاؤه منها ديونا تعدد  
لدين يعم التمر في البعض ينقد<sup>(15)</sup>  
من الماء من بين الأصابع ينهد  
يفور لذيها بالحديبي يشهد<sup>(18)</sup>  
وصبهم فيها وضوءا يزيد  
إلى رجليه عادت عليهم تجدد<sup>(19)</sup>  
رواء<sup>(21)</sup> وأعان المزايا تعدد  
من البدء في السقيا فخار مؤيد<sup>(22)</sup>  
وإسقاؤه حقا إلى القدس يصمد<sup>(24)</sup>  
لخندق نيران وهول يعدد  
ليوطئ أقداما عليه تقيد<sup>(25)</sup>  
على فرس ساحت يداها يهدد  
من الارتطام الضعب في الجلد تمهد<sup>(26)</sup>  
فموي بمسح ليس عنه يبعد<sup>(28)</sup>  
فموي بنقت وهو جرح يتكد<sup>(29)</sup>  
فمات كثيلا كالرمال تبدد<sup>(31)</sup>

(15) أشار الناظم في البيت إلى معجزة بركته ﷺ في تمر جابر بن عبد الله ﷺ الذي كان يمد له سداد ذين أبيه، والحديث أخرجه البخاري في عدة مواضع من «صحيحه» (مثل: 2781)، وقول الناظم: «يبادر جابر أي: يصنف التمر كما أمره النبي ﷺ».

(16) في نسخة «ب»: كذا.

(17) أشار الناظم هنا إلى معجزة نبع الماء من بين أصابعه ﷺ لما أتى ببناء وهو بالرواء.. موضع بالمدينة.. والحديث أخرجه البخاري (3572) ومسلم (2279).

(18) أشار الناظم في بقية البيت إلى معجزة فوران الماء من بين أصابعه ﷺ في غزوة الحديبية فشرب الناس منها وتوضؤوا، والحديث أخرجه البخاري (3576).

(19) أشار الناظم في البيت إلى معجزة بركته ﷺ في البئر التي نرح ماءها الصحابة في غزوة الحديبية، فصبق فيها ﷺ ودعا فعاد فيها الماء، والحديث أخرجه البخاري (3577، 4151).

(20) في النسختين للضميمة، بالصاد.

(21) في النسخة «ب»: «زواء»، بالراء.

(22) أشار الناظم في البيت إلى معجزة بركته ﷺ في مرادتي المرأة التي وجدوها في طريق السفر وكان قد أصابهم عطش، والحديث أخرجه البخاري (344، 3571) ومسلم (682).

(23) أشار الناظم هنا إلى معجزة انشقاق القمر نصفين، وكانت بمكة قبل الهجرة، والحديث أخرجه البخاري (3869) ومسلم (2800).

(24) أشار هنا إلى معجزة الإسراء، وهي مشهورة.

(25) أشار الناظم في البيت إلى معجزة خيلا حنق النار وأجنحة الملائكة بين رسول الله ﷺ وبين أبي جهل لما أراد إيذاءه بمكة، والحديث أخرجه مسلم (2797).

(26) أشار الناظم في البيت إلى معجزة دعائه ﷺ على فرس سراق بن مالك لما تبعه في الهجرة فساخت رجلاها، ثم دعا لها فسلمت، والحديث أخرجه البخاري (3615) ومسلم (2009).

(27) في النسخة «ب»: «ساقه»، بدون اللام.

(28) أشار الناظم في البيت إلى معجزة شفاء ساق عبد الله بن عتيك ﷺ بمسح رسول الله ﷺ عليها، وذلك لما أصيب عبد الله حين عاد من مهمته التي بُعث فيها في قتل اليهودي أبي رافع، والحديث أخرجه البخاري (3813).

(29) أشار الناظم في البيت إلى معجزة شفاء ساق سلمة بن الأكوع، التي أصيبت في غزوة خيبر، بنقت رسول الله ﷺ فيها ثلاث نقات، والحديث أخرجه البخاري (4206).

(30) المثلث من النسخة «ب»، وفي النسخة «أ»: «الخندق»، ولا يستقيم به الوزن.

(31) أشار الناظم في البيت إلى معجزة صربه ﷺ الصخرة الصلبة التي عرست للصحابة ﷺ عند حفرهم للخندق فمات كثيلا، والحديث أخرجه البخاري (4101).



رَمَى بِثُرَابٍ فِي حُنَيْنٍ وَقَوْلُهُ  
فَقَالُوا (32) وَفَرُّوا بِامْتِلَاءِ عِيُونِهِمْ  
كَذَا انْقَانَتْ الْأَشْجَارُ طَوْعًا بِأَخْذِهِ  
وَقَدْ حَنَّ جِدْعُ النَّخْلِ حِينَ اقْتِنَادِهِ  
وَأَمَّا يَمِينُ الْمَمْتَطِيعِ لِأَكْلِهِ  
فَقَالَ لَهُ كُلْ بِالْيَمِينِ فَقَالَ لَا  
وَزَجَرْتَهُ فِي السَّيْرِ لِلْجَمَلِ الَّذِي  
فَعَادَ يُضَاهِي الْعَادِيَاتِ وَضَبَّحَهَا  
وَأَمْسَى غَمَامٌ بِالْمَدِينَةِ أَهْلَهَا  
دَعَا رَبَّهُ جَاءَ الْغَمَامُ تَسْوِقُهُ  
دَعَا رَبَّهُ فَانْجَابَ حَوْلَ يُبُوتِهِمْ  
وَأُمُّ أَبِي هُرَيْرَةَ عَجِبَتْ لِكُفْرِهَا (40)  
دَعَا رَبَّهُ الْهَادِي فَانْبَتَ إِلَى الْهَدْيِ  
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ قَوْلًا مُصَدِّقًا  
فَكَانَ لَهُ حِفْظٌ مِنَ الْعِلْمِ وَافِرٌ  
وَإِخْبَارُهُ عَنْ فَتْحِ كَنْزِ لُقَارِسَ  
وَإِخْبَارُهُ سَيْرَ الظَّمِينَةِ وَحَدَا  
وَمَهْلِكَ كِمَنْزَرِي ثُمَّ قَيَّصَرَ بَعْدَهُ  
وَإِخْبَارُهُ عَنْ مَصْرَعِ الْقَوْمِ صَادِقًا  
وَإِخْبَارُهُ عَنْ جَيْشِ مُوْتَةَ صَادِقًا

مع الرَّمَى قد شَاهَتْ وَجُوهُ تَسْوَدُ  
من الْقَبْضَةِ الْغَرَاءِ كَسْرًا قَبْدُ (33)(34)  
لَقُصْنِ عَلَا مِنْهَا إِلَى حَيْثُ يَقَعُ (35)  
صِيَاخًا لَهُ مِثْلُ الْمَنِيخَةِ تَفَقَّدُ (36)  
بِهَا عِنْدَهُ شَلَّتْ بِقَوْلٍ لَهُ الْيَدُ  
أَطِيقُ بِهَا أَكْلًا كَذُوبٍ مُبْلَدُ (37)  
عَنَى جَابِرٌ عَنْهُ مِنَ السُّوقِ يُطْرَدُ  
وَعَادَ لَهُ يُسَرُّ مِنَ السَّيْرِ يَرْقُدُ (38)  
وَقَدْ عَادَتْ الْأَثَارُ بِالْجَذْبِ تُجْهَدُ  
رِيَّاحٌ فَاسْتَقَى جَمْعَهُ يَتَسَرَّدُ  
شَبِيهَا بِهِ الْإِكْلِيلُ فِي الرَّأْسِ يَقَعُ (39)  
فَضَاقَ بِهَا صَدْرًا وَقَدْ كَادَ يَشْرُدُ  
وَكَانَ بِهَا بَرًّا مَدَى الدَّهْرِ يَقْضُدُ (41)  
لِمَنْ يَبْسُطُ الْأَثْوَابَ بِالْحِفْظِ يُوعَدُ  
عَلَى بَسْطِهِ لِلثُّوبِ حِفْظٌ مُوَكَّدُ (42)  
وَكَانَ عَدِيٍّ فِي الْفَتْوحَاتِ يَشْهَدُ  
مِنَ الْحَيَرَةِ الْقُصْوَى إِلَى الْبَيْتِ تَقْصِدُ  
بِلَا عَوْدَةٍ مِنْهُمْ إِلَى الْمَلِكِ يُسْنَدُ (43)  
بِبَذْرِهَا مَا طُؤُوا وَمَا عَنْهُ أَبْعَدُوا (44)  
أَصِيبُوا وَلَمْ يَأْتِ الْمُخْبِرُ يَقْعُدُ

(32) في النسخة «ب» و«لوا».

(33) في النسخة «ب» و«يدد»، بالياء.

(34) أشار الناطم في البيت إلى معجزة وميه بالثراب في أعين العدو في غزوة خيبر فأصيبوا جميعهم، والحديث أخرجه مسلم (1777).

(35) أشار الناطم في البيت إلى معجزة انقياد غصن الشجر له حين دعاها لتستره عند الحاجة، والحديث أخرجه مسلم (3014).

(36) أشار الناطم في البيت إلى معجزة حنين الجدع إليه لما ترك اعتلاءه عليه في الخطبة وأخذ المنبر، والحديث أخرجه البخاري (3585).

(37) أشار الناطم في البيت إلى معجزة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على الذي امتنع عن الاستجابة له والأكل يمينه تكراً فشلت يمينه، والحديث أخرجه مسلم (2021).

(38) أشار الناطم في البيت إلى بركته صلى الله عليه وسلم في جمل جابر رضي الله عنه لما أبطأ به في غزوة ذات الرقاع فعاد بشطاً سريعاً، والحديث أخرجه البخاري (2097) ومسلم (715).

(39) أشار الناطم في الأبيات الثلاثة إلى قصة استسقاء النبي صلى الله عليه وسلم لأهل المدينة واستجابة الله له، والحديث أخرجه البخاري (933) ومسلم (897).

(40) في النسخة «ب» «يكفرها»، بالياء.

(41) أشار الناطم في البيت إلى قصة إسلام أم أبي هريرة رضي الله عنها وما وقع فيها من المعجزة بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم، والحديث أخرجه البخاري (6551).

(42) أشار المصنف في البيت إلى معجزة حفظ أبي هريرة رضي الله عنه بيعة النبي صلى الله عليه وسلم فيه حين بسط ثوبه ليعي مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم، والحديث أخرجه البخاري (1942) ومسلم (6552).

(43) أشار الناطم في الأبيات الثلاثة إلى معجزة إخباره صلى الله عليه وسلم ببعض ما سيكون عليه الأمر بعده، كسقوط دولة فارس، وانتشار الأمن في جزيرة العرب، وكل ذلك وارد في حديث عدي بن حاتم رضي الله عنه في صحيح البخاري (3595).

(44) أشار الناطم في البيت إلى معجزة إخباره صلى الله عليه وسلم بمقتل سنانيد قريش في غزوة بدر وتحديد مواضع قتلهم، والحديث أخرجه مسلم (2873).



وَإِخْبَارُهُ صِدْقًا بِأَمْرَةِ خَالِدٍ  
وَقَاتِلَ شَخْصٍ فِي حَنْتَيْنِ فَقَالَ ذَا  
فَعَادَ بَسَنَهُمْ يَنْحَرُ النَّفْسَ قَاتِلًا  
وَإِخْبَارُهُ عَنْ ذِي الثُّدِيَّةِ صَادِقًا  
وَكَانَ لَهُ الْخُدْرِيُّ رَاوٍ مُشَاهِدٌ  
وَإِخْبَارُهُ فِي غَزْوَةِ الرُّومِ قَافِلًا  
فَهَاجَتْ كَمَا قَالَ الصَّدُوقُ وَقَامَ مَنْ  
إِلَى جَبَلٍ فِي طَيْبٍ ثُمَّ قَوْلُهُ  
وَإِخْبَارُهُ عَنْ فَتْحِ مِصْرَ وَقَوْلُهُ  
وَذِكْرُ خِصَامٍ فِي الْبِنَاءِ وَأَمْرُهُ  
وَقَدْ شَاهَدَ الرَّاوي أَبُو الذَّرِّ ذَاكُمْ  
وَمَوْلَاهُ قَدْ أَقْتَاهُ جُودًا وَمِنَّةً  
وَبُرْهَانَهُ اسْتِخْرَاجُ ذَا السُّحْرِ مُفْجِرٌ  
فَحِينَ رَأَاهَا أَخْبَرَ الْقَوْمَ أَنَّهَا

وَأَخَذَ النَّوَا جَاءَ الصَّحِيحُ يُعَدُّ<sup>(45)</sup>  
خَلْفَ لَأَهْلِ النَّارِ فِي النَّارِ يُوقَدُ  
رَأَاهُ الَّذِي يَرْتَابُ فِي الْقَوْلِ يَشْهَدُ<sup>(46)</sup>  
وَعَنْ قَوْمِهِ يَوْمَ الْخَوَارِجِ يُعَقَّدُ  
وَكَانَ عَلِيٌّ قَاتِلَ الْقَوْمِ يَرْصُدُ<sup>(47)</sup>  
عَنْ الرِّيحِ يَنْهَى مَنْ يَقُومُ وَيُقَعَّدُ  
نَهَاهُ فَالْقَتْنَةُ الرِّيحُ تُبْعَدُ  
عَنْ الرِّيحِ فِي مَوْتِ الْمُنَافِقِ يَفْهَدُ<sup>(48)</sup>  
يُذَكِّرُ بِالْقِيَرَاطِ<sup>(49)</sup> نَفْلًا يُجَوِّدُ  
إِذَا كَانَ ذَاكُمْ بِالرَّجِيلِ يُزْهَدُ  
عَلَامَاتُهَا فِي لَبْنَةٍ يَسْتَرْدُّ<sup>(50)</sup>  
بِمِخْرٍ لَبِيدٍ فِي الْمَشَاطَةِ يُعَقَّدُ  
بِبَيْتٍ بِهَا نَخْلٌ عَلَيْهَا يُمَهَّدُ  
هِيَ الْبَيْتُ مَعَ نَخْلٍ رَأَاهَا<sup>(51)</sup> الْمُؤَيَّدُ

(45) أشار الناطم في البيتين إلى معجزة إخباره ﷺ بمقتل الأمراء في غزوة مؤتة وهم: زيد بن حارثة، وجعفر بن أبي طالب، وعبد الله ابن رواحة رضي الله عنه، ثم حمل خالد بن الوليد رضي الله عنه للرأية بعدهم، والحديث أخرجه البخاري (3757).

(46) أشار الناطم في البيتين إلى معجزة إخباره ﷺ بالذي كان يقاتل المشركين ببسالة في غزوة حنين. وفي رواية أنها خير. وأنه من أهل النار، فصدق قوله ﷺ حين قتل الرجل نفسه، والحديث أخرجه البخاري (4203) وهو في مواضع أخرى من «صحيحه».

(47) أشار الناطم في البيتين إلى معجزة إخباره ﷺ بمقاتلة الخوارج وأن فيهم رجلاً إحدى يديه مثل ثدي المرأة، وجاء تصديق ذلك كما أخبر ﷺ، والحديث أخرجه البخاري (6534) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(48) أشار الناطم في الأبيات الثلاثة إلى معجزة إخباره ﷺ بالزُّبَيْح التي هبت في غزوة تبوك، والحديث أخرجه البخاري (1481) ومسلم (1392).

(49) في النسخة «ب»: «بالعرياطة»، وهو تصحيف.

(50) أشار الناطم في الأبيات الثلاثة إلى معجزة إخبار النبي ﷺ بفتح مصر وأنها أرض يسمى فيها القيراط، فكان الأمر كما أخبر ﷺ، والحديث أخرجه مسلم (2543) عن أبي ذر رضي الله عنه.

(51) في النسخة «ب»: «أراها».



رُؤوسَ لها رأسَ الشياطينِ ماؤها      من المكث كالحِثاءِ في الماءِ يَرْقُدُ<sup>(52)</sup>  
 وفي غَزْوَةِ الأحزابِ قال مُصْرِحاً      فَنَى غَزْوَهُمْ عَنَّا بِحَرْبٍ تَشَرَّدُوا<sup>(53)</sup>  
 وإخباره صِدْقاً لَعَمْرِ أَنَّهُ      مَيِّقَتُهُ قَوْمٌ بِفَاةٍ يُوحِدُوا<sup>(54)</sup>  
 فهذا جميعاً<sup>(55)</sup> في الصحيح رَوَاتُهُ      ويكفيك ما جا لَهَا<sup>(56)</sup> الصحيح يُقَلِّدُ  
 وفي المُسَنَّداتِ الغُرُّ مُعْجِزُهُ الَّذِي      رَوَاهُ كَثِيرٌ لَيْسَ يُنْسَى فَيُفْقَدُ  
 كما قَدْ أَتَى يُرَوَى حَدِيثٌ أَمْ مَعْبِدُ      أَرَادُوا حَلِيبًا عَهْدُهَا عَنْهُ يَبْعُدُ  
 فَسَمَى وَرَوَى مِنْ مُحَالِبِ شَاتِهَا      وَأَمَّا إِنَاهَا مُعْجِزًا يَتَجَدَّدُ<sup>(57)</sup>  
 سَلَامٌ مِنَ الرَّحْمَنِ ضِمَّنَ صَلَاتِهِ      عَلَى الْمُصْطَفَى الْهَادِي سَلَامٌ مُجَدَّدُ  
 عَلَى آلِهِ الطَّهَارِ ثُمَّ صَحَابِهِ      سَلَامٌ إِلَى الْأَبَادِ بَاقٍ مُؤَيَّدُ



(52) أشار الناظم في الأبيات الأربعة إلى معجزة معرفة النبي ﷺ بسخر من سحره ومكاي وحود السحر، وذلك بإخبار الله له، والحديث أخرجه البخاري (5765) ومسلم (2189).

(53) أشار الناظم في البيت إلى معجزة إخبار الرسول ﷺ يوم غزوة الأحزاب بأن المشركين قتل وانتهم عزوهم للمسلمين، والإشارة إلى قوله ﷺ «الآن تمروهم ولا يَمُرُونَا»، أخرجه البخاري (4109، 4110).

(54) أشار الناظم في البيت إلى معجزة إخبار الرسول ﷺ عمار بن ياسر بأنه تقتله الفئة الباغية، موقع الأمر كما أخبر ﷺ، والحديث أخرجه البخاري (447) ومسلم (2916).

(55) في النسخة «ب» وجميع.

(56) الزيادة من النسخة «ب»، وهي أولى، وإن كان البيت يتم بدونها إذا ثبتت همزة «جاء».

(57) أشار الناظم في البيت إلى معجزة بركة مسح النبي ﷺ في صرع شاة أم معبد الخزاعية فدرت لبنًا، وكان ذلك في طريق الهجرة، والحديث أخرجه الحاكم في «المستدرک» (9/3) والطبراني في «المعجم الكبير» (4/48، 49/3605) وغيرهما، وحسنه الشيخ الألباني في «المشكاة».



## رسالة إلى من يسب العلماء<sup>٢٩</sup>

أخساً... فلن تغدو قدرك

وَسَلِّمْ خَنْزَبَ طَعْنُ الرِّجَالِ  
فَحَاشَا لِلْحَمِيرِ وَلِلْيَفَالِ  
لِرَبِّ الْأَرْضِ إِنَّهُ ذُو الْجَلَالِ  
وَأَمَرَ اللَّهُ عِنْدَهُ مِنْ مُحَالِ  
عَدُوِّ الْمَرْءِ صَاحِبُ ذَا الْمَقَالِ  
وَأَيُّنَ الشُّبْرَ مِنْ طَوْلِ الْجِبَالِ  
فَتَمَالِكْ فِي الْحَرَامِ أَوْ الْحَلَالِ  
نِسَاءُ الْخَيْرِ أَطْلُبُ لِلنِّزَالِ  
مَخَانِيثُ وَتَطْمَعُ لِلْقِتَالِ  
هَإِنِ الْعِلْمَ مِنْ شَيْءِ الرِّجَالِ  
وَأَعْرَاضُ الْكِرَامِ لِسُوءِ حَالِ  
وَزُقُومًا عَلَى طِينِ الْخَبَالِ  
أَجَبْتَهُمْ كَدَاعٍ لِلْوَصَالِ  
لِهَذَا خَطِيبُنَا أَهْلُ الشَّمَالِ  
كَشُرْبِ الْهَيْمِ يَغْلِي بِالرَّمَالِ  
لَخَيْرًا مِنْ صَنِيعِكَ وَالضَّلَالِ  
بُدُورٌ لَيْسَ فِيهَا مِنْ هِلَالِ  
كَوَتْ دَاعٍ لَشَرٍّ وَانْجِلَالِ  
وَتَرَيَاقُ السُّفَاهَةِ وَالْوَيْالِ  
بُدُورُ الطُّمْرِ يَا سُوءَ الْمَثَالِ  
فَصِزَّتِ الْحُشُّ تَهْذِي بِالْهَبَالِ  
وَأَنَّ الْمِسْكَ بَعْضُ دَمِ الْغَزَالِ  
إِنَاءٌ جَامِعٌ شَرُّ الْخِصَالِ  
خَلِيقَ الثَّانِيَيْنِ بِذَا السَّجَالِ  
لِذِكِّ الشُّرْكِ ذُكَا بِاقْتِتَالِ

تَطَاوَلَ خَنْزَبَ يَبْغِي الْمَقَالِ  
وَهَذِي مَنَّةُ الْأَوْغَادِ نَوْمًا  
أَخُوكُمْ قَالَتْهَا بِالْأَمْسِ طَعْنًا  
لَأَدَمَ قَدْ تَمَنَّعَ مِنْ سُجُودِ  
لِكَبْرِ وَالْهَوَى وَالْجَهْلِ حَقًّا  
أَتَهْزُو بِالرِّجَالِ وَأَنْتَ شَبْرٌ  
تَقُولُ بَأَنَّ هَذَا الْأَمْرَ حِلٌّ  
أَتَرْمِي مِنْ حِجَابِ سُهُمٍ سُوءِ  
فَلَا رَجُلًا طَعَنْتَ وَلَمْ تَسْتَ مِنْهَا  
أَبَا شَبْرٍ فَلَا تَتَفَجَّلْ عَلَيْنَا  
أَتَحْسَبُ أَنَّ عِرْضَ النَّاسِ سَهْلٌ  
أَكَلْتَ لَحُومَهُمْ فَشَرِبْتَ سُمًّا  
شَيْطَانِينَ دَعَاكَ لِشُرْعُورِ  
تَسْمَعُوا فِرْيَةَ الْجَانِي وَهَالُوا  
شَرِبْتَ الشَّرَّ فِي فَتْحِ خَبِيثِ  
وَلَوْ أَكَلَ الْجِيَاعُ طَعَامَ حُشٍّ  
أَتَرْمِي أَنْجُمًا تَهْدِي الْحَيَارَى  
أَتَرْمِي أَشْمُومًا وَهَجَّتْ بِلَفْجِ  
هُمْ الْمِيرَاتُ يَا إِرْتِ الْحَيَارَى  
هُمْ السَّيْفُ الْمُسَلِّطُ لِيَمَسَّ يَبْقَى  
حَشَاكَ شَيْوُخُكَ الْأَنْذَالُ حَشُوا  
طَعْنَتْهُمْ فَسَمَالِ الْعِلْمِ مَسْكَا  
نَضَجَتْ حَقِيقَةُ الْأَوْغَادِ نَضَجًا  
أَيَا تَارِيخُ سَجَلٍ ثُمَّ سَجَلٍ  
رَجَالُ لَابْنِ تَيْمِيَّةٍ تَدَاعَوْا





وَكثُفُوا غَوْرَةَ الْأَغْمَارِ نَصْرًا  
أَشْيَخُ الدِّينِ قَدْ أَثْبَتَ حَقًّا  
إِذَا مَا الْبَقْلُ طَاوَلَ شَامَخَاتِ  
وَأَيُّنَ جَهَادُكَ السُّنِّيَّ يَحْكِي  
سَلُّوا ابْنَ الْقَتِيمِ التَّلْمِيزَ حَقًّا  
أَفَحَلَّ عِلْمُ ابْنِ كَثِيرٍ يُزْرَى  
إِذَا مَا الْجَاهِلُ الْبِدْعِيَّ يُخْفِي  
رَأَيْتُ الْعِلْمَ كُلَّ الْعِلْمِ يُطَوَّى  
سَلُّوْاعْنَهُ الْيَهُودَ كَذَا النَّصَارَى  
أَقْضُ مَضَاجِعَ الْكُفَّارِ حَتَّى  
فَلَا سِفَةَ تَهَاوَوْا وَاضْمَحَلَّتْ  
سَلُّوْاعْنَهُ التَّصَوُّفَ سَوِّفَ يُنْبِي  
كَوَاهِمُ شَيْخُنَا السُّنِّيَّ عِلْمًا  
لِسَنَانٍ صَارَ لَأَعْيَبَ فِيهِ  
يَمَانِي مُشْبَعٌ مُسْتَقِيمٌ  
شَدِيدُ الْبَأْسِ ذُو عِلْمٍ عَلَيْهِمُ  
تَعَارَضَ عَقْلُهُمُ بِالْعَقْلِ أَضْحَوْا  
رَمَاهُمُ عَالَمُ الْعُلَمَاءِ جَمْعًا  
إِذَا شَيْخُ الدِّيَانَةِ خَطَّ رَحْلًا  
سَلُّوْاعْنَهُ الْقِلَاعَ وَفِي دِمَشْقٍ  
مُحَدَّتْ أُمَّةُ الْإِسْلَامِ يَحْمِي  
فَتَقِيَّةً عَارِفٌ بِاللَّهِ حَقًّا  
رَجَالٌ جَاهِدُوا التَّائِتَارَ أَضْحَوْا  
فَقَفُّوا لِابْنِ تَيْمِيَّةٍ فَإِنَّا  
وَلَوْ كَالْتِ لَكَ الشُّعْرَاءُ مَدْحًا  
أَسْخَلُ الْمَقَرِّ دُونَكَ فَاسْتَعِدِّي

جَبَانُ الْقَوْمِ ذَاقَ مِنَ النُّكَالِ  
بِبَقْلِ الْخَرِّ أَنْتَ فَلَا تَبَالِي  
هَائِنَ الْبَقْلُ مِنْ نُخْلٍ طَوَّالٍ  
مَلَا حِمَّ نَاصِبَاتٍ بِاعْتِدَالِ  
هَذَاكَ الشُّبْلُ مِنْ أَسَدِ الثَّلَالِ  
سَلُّوا ابْنَ نَقِيقٍ يَحْكِي بِالْفِضَالِ  
هَائِي لِقَوْلَةِ ابْنِ نَقِيقٍ تَالِي  
لَدَى الشَّيْخِ الْمُبْجَلِ لَا أَغَالِي  
مَشَانِقُ الضَّلَالِ بِلَا حِبَالِ  
تَهَافَّتْ شُرْعُهُمْ مِثْلَ الذَّبَالِ  
مَنَاطِقُهُ نَسُوا عِلْمَ الْجِدَالِ  
بَطَائِحُهُ تَدَاعَوْا بِاخْتِيَالِ  
يَقِينُ كَالْجِبَالِ بِلَا تَقَالِي  
مُحَدِّدُ الْمَشَاتِمِ ذُو انْسِلَالِ  
عَلَى الْجَهْمِيِّ يَمْحُوا ذَا الْخَبَالِ  
وَيَحْفَظُ فَتَاهُهُمْ هُمُ كَالْعِيَالِ  
مَجَانِبِينَ الْحَقِيقَةَ وَالْخِيَالِ  
بِعَيْنِهِمُ الْحَقُّ أَمَسُّوا كَالذَّلَالِ  
رَأَيْتُ فِرَازَهُمْ دُونَ الرُّحَالِ  
دِمَشْقُ الشُّبَامِ تَحْكِي بِاخْتِيَالِ  
حِيَاضُ الدِّينِ مِنْ شُرِّ الزُّوَالِ  
مُجِدِّدٌ بِالصَّلَاةِ وَالْإِبْتِهَالِ  
عَلَى شَفَةِ لِرَبِّاتِ الْحِجَالِ  
قَصُورُنَا عَنْ جَمِيلِكَ لَأَعْتَثَالِ  
لَمَّا وَفَّقَيْنَا حَقِّكَ بِالْكَمَالِ  
أَسُودُ الدِّينِ تَرَنُّنُوا لِلِسَخَالِ

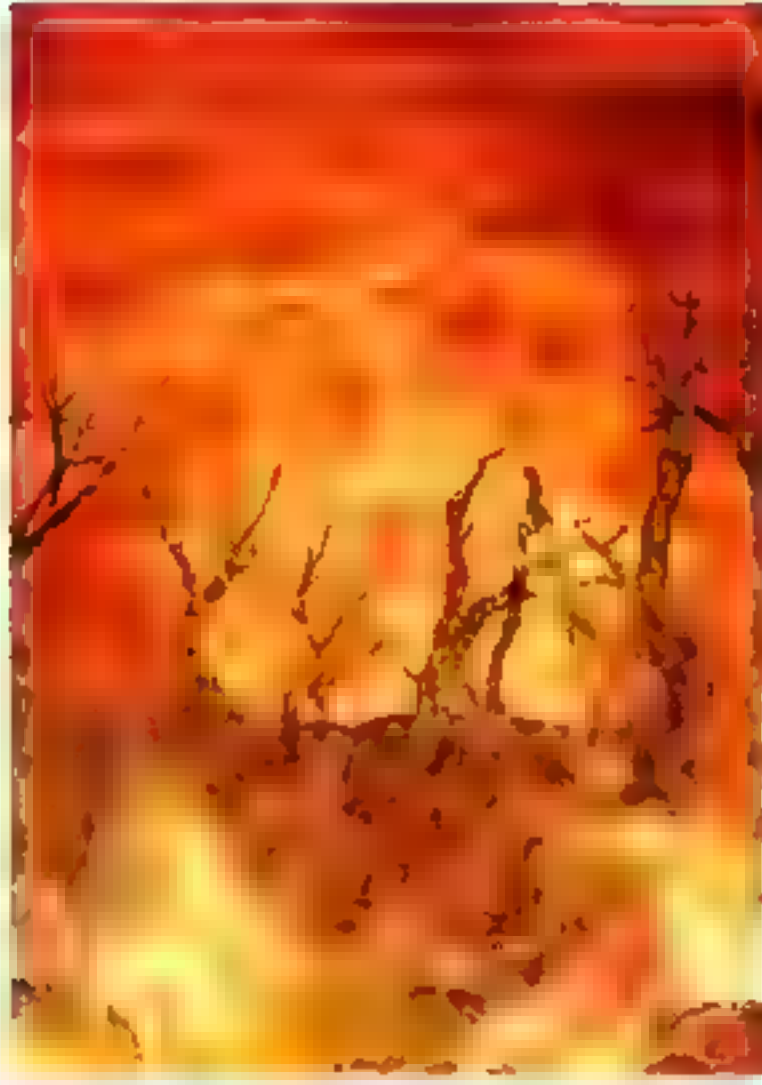


﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَى﴾

## جريمة الزنا

مفاسدها، أسبابها، علاجها

نجيب جلواح



### مقدمة:

إنَّ الزَّنا جريمة نكراء، وكبيرة من كبائر الآثام، ومفسدة من أعظم المفاسد وأشدّها وأخطرها، وموبقة من مهلكات الأفراد والمجتمعات، فيه عدوان على الأعراض، وقتل للحياء، وهتك للاستار، وقضاء على الحشمة والعفة، وطمس للفضيلة، ونشر للرذيلة، وهو سبب اختلاط الأنساب، وتضييع الأولاد، وخراب العالم، ووقوع العداوة والبغضاء بين الناس، ولا يمارسه إلا أهل الفسوق والفجور.

ولقد انتشرت هذه الجريمة في زمننا انتشاراً رهيباً، وتفشّت بصورة تُذر بالخطر، وتبعث على الخوف والوجل، وهذا الانتشار معدود من علامات القيامة، كما أخبرنا بذلك الصادق المصدوق (عليه السلام)؛ روى البخاري (5231) ومسلم (2671) عن أنس بن مالك (رضي الله عنه) قال: سمعتُ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يقول: «إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ: أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ، وَيَكْثُرَ الْجَهْلُ، وَيَكْثُرَ الزَّنا، وَيَكْثُرَ شُرْبُ الْخَمْرِ، وَيَقِلَّ الرِّجَالُ،

وَيَكْثُرَ النِّسَاءُ حَتَّى يَكُونَ لِخَمْسِينَ امْرَأَةً الْقَيْمُ الْوَاحِدُ».

وروى ابن حبان في «صحيحه» (6767) عن عبد الله بن عمرو (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَتَسَافَهُوا فِي الطَّرِيقِ تَسَافَهُدَ الْحَمِيرِ»، قلتُ: إِنَّ ذَلِكَ لَكَاثِنٌ؟ قال: «نَعَمْ، لِيَكُونَنَّ»<sup>(1)</sup>.

### أضرار الزنا ومفاسده

إنَّ مَضَارَّ الزَّنا تفوق العدّ والحصر؛ فإنه يجمع خلال الشُّرْكُلِهَا: مِنْ قِلَّةِ الدِّينِ، وَذَهَابِ الْوَرَعِ، وَفَسَادِ الْمُرُوءَةِ، وَمَوْتَ الْفِيْرَةِ، وَفِيهِ غَضَبُ الرَّبِّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - لِانْتِهَاكِ حُرْمَاتِهِ، وَافْسَادِ خَلْقِهِ، وَيُورِثُ حُبْثَ النَّفْسِ، وَيَذْهَبُ بِالْحَيَاءِ، وَيَرْفَعُ الْحَشْمَةَ، وَيَذْهَبُ حُرْمَةُ قَاعِلِهِ، وَيُعَرِّضُهُ لِلْحَدِّ فِي الدُّنْيَا، وَإِلَى الْعَذَابِ الْأَلِيمِ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا أَنْ يَتُوبَ، وَيَسْلُبَ الزَّانِي أَحْسَنَ الْأَوْصَافِ: مِنَ الْعِفَّةِ وَالْبِرِّ وَالْأَمَانَةِ، وَيُعْطِيهِ (1) انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني (481)

أضدادها، كالفجور والفسوق والخيانة، وفيه جنابة على ولد الزنا؛ يجلب العار له والخزي، فيعيش وضيعاً بين أفراد الأمة، ذليلاً مُحْتَقَرًا، مقطوع النسب، عارياً من الروابط<sup>(2)</sup>.

قال ابن القيم (رحمته الله): «ومفسدة الزنا مُناقضة لِصَلاحِ الْعَالَمِ؛ فَإِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا زَنَتْ: أَدْخَلَتْ الْعَارَ عَلَى أَهْلِهَا وَزَوْجِهَا وَأَقْرَبِيهَا، وَنَكَسَتْ رُؤُوسَهُمْ بَيْنَ النَّاسِ، وَإِنْ حَمَلَتْ مِنَ الزَّنا، فَإِنَّ قَتْلَ وَلَدِهَا: جَمَعَتْ بَيْنَ الزَّنا وَالْقَتْلِ، وَإِنْ حَمَلَتْهُ عَلَى الزَّوْجِ: أَدْخَلَتْ عَلَى أَهْلِهِ وَأَهْلِهَا أَجْنِبِيًّا لَيْسَ مِنْهُمْ، فَوَرِثَهُمْ وَلَيْسَ مِنْهُمْ، وَرَأَاهُمْ وَخَلَا بِهِمْ، وَانْتَسَبَ إِلَيْهِمْ وَلَيْسَ مِنْهُمْ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ مَفَاسِدِ زَنَائِهَا».

وأما زنا الرجل؛ فإنه يُوجب اختلاط الأنساب أيضاً، وإفساد المرأة المصونة، وتعريضها للتلف والفساد<sup>(3)</sup>.

(2) انظر في تفصيل مضار الزنا ومفاسده: «نصرة النعيم في مكارم أخلاق الرسول الكريم (صلى الله عليه وآله وسلم)» لعبد من المختصين بإشراف الشيخ صالح بن عبد الله ابن حميد. إمام الحرم المكي وخطيبه. (4582/10).

(3) «الداء والدواء» (ص 162).



## حكم الزنا وخطورته

لَمَّا كَانَ الزَّانَا مِنْ أَشَدِّ الْكَبَائِرِ جُرْمًا؛ فَزَنَهُ رَبُّ الْعَزَّةِ - فِي كِتَابِهِ الْعَزِيزِ - وَرَسُولُهُ الْكَرِيمُ ﷺ - فِي سُنَّتِهِ الْمُطَهَّرَةِ - بِأَعْظَمِ الذُّنُوبِ وَأَشْنَعِهَا، وَهُوَ الشُّرْكُ بِاللَّهِ تَعَالَى، فَهُوَ يَلِي كَبِيرَةَ قَتْلِ النَّفْسِ - بِغَيْرِ الْحَقِّ - فِي الْكِبَرِ؛ رَوَى الْبُخَارِيُّ (4761) وَمُسْلِمٌ (86) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: سَأَلْتُ - أَوْ سُئِلَ - رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَيُّ الذَّنْبِ عِنْدَ اللَّهِ أَكْبَرُ؟ قَالَ: «أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدَاءً وَهُوَ خَلْقُكَ»، قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: «ثُمَّ أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشْيَةً أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ»، قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: «أَنْ تُزَانِيَ بِحَلِيلَةِ جَارِكَ»، قَالَ: وَنَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ تَصَدِّقًا لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ آيِهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ» [البقرة: 68].

وَيُسْتَفَادُ مِنَ تَخْصِصِ النَّبِيِّ ﷺ الزَّانَا بِزَوْجَةِ الْجَارِ، الْوَاردِ فِي قَوْلِهِ: «أَنْ تُزَانِيَ بِحَلِيلَةِ جَارِكَ»؛ أَنَّ الزَّانَا - مَعَ كَوْنِهِ كَبِيرَةً مِنَ الْكَبَائِرِ - لَيْسَ عَلَى دَرَجَةٍ وَاحِدَةٍ، بَلْ هُوَ مُتَفَاوِتٌ فِي الْإِثْمِ، فَالزَّانَا بِحَلِيلَةِ الْجَارِ - مَثَلًا - أَشْنَعُ وَأَبْشَعُ مِنْ فِعْلِ ذَلِكَ مَعَ الْبَعِيدَةِ الْأَجْنَبِيَّةِ؛ لِأَنَّ وَاجِبَ الْجَارِ نَحْوُ جَارِهِ هُوَ الْإِحْسَانُ إِلَيْهِ، وَرِعَايَةُ حُقُوقِهِ، وَصِيَانَةُ عِرْضِهِ، فَإِذَا خَانَهُ فِي أَهْلِهِ وَاعْتَدَى عَلَى شَرَفِهِ، كَانَ فِي قِمَّةِ النَّذَالَةِ، وَفِي مُنْتَهَى الْقُبْحِ <sup>(4)</sup>؛ رَوَى أَحْمَدُ (23854) وَالْبُخَارِيُّ فِي «الْأَدَبِ الْمَفْرَدِ» (103) عَنْ الْمُقَدَّادِ ابْنِ الْأَسْوَدِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَصْحَابِهِ: «مَا تَقُولُونَ فِي الزَّانَا؟»، قَالُوا: حَرَّمَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، فَهُوَ حَرَامٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَصْحَابِهِ: «لَا يَزْنِي الرَّجُلُ بِعَشْرَةِ نِسْوَةٍ

(4) انظر: «سبل السلام» للصنعاني (635/2).

أَيَسَّرُ عَلَيْهِ مِنْ أَنْ يَزْنِيَ بِامْرَأَةِ جَارِهِ، الْحَدِيثُ <sup>(5)</sup>.

وَقَدْ زَجَرَ النَّبِيُّ ﷺ مُرْتَكِبَ هَذِهِ الْفَاحِشَةِ أَشَدَّ الزَّجَرِ، حَتَّى سَلَبَهُ كَمَالَ الْإِيمَانِ الْوَاجِبِ، وَنَضَى عَنْهُ حَقِيقَتَهُ الَّتِي يَسْتَحِقُّ بِهَا دُخُولَ الْجَنَّةِ، وَالنَّجَاةَ مِنَ النَّارِ.

وَمِنَ الْإِيمَانِ الَّذِي يُنْزَعُ مِنَ الزَّانِي عِنْدَ فِعْلِ هَذِهِ الْكَبِيرَةِ: ذَهَابُ الْخَشْيَةِ وَالْخُشُوعِ وَالتَّوَرُّعِ مِنْ فَوَادِهِ، وَإِنْ بَقِيَ أَصْلُ التَّصَدِّيقِ فِي قَلْبِهِ <sup>(6)</sup>؛ رَوَى الْبُخَارِيُّ (6810) وَمُسْلِمٌ (57) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَسْرِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَشْرِبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرِبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَالتَّوْبَةُ مَعْرُوضَةٌ بَعْدُ».

## عقوبة الزنا

وَعُقُوبَةُ الزَّانَا: شَرْعِيَّةٌ وَقَدْرِيَّةٌ، دُنْيَوِيَّةٌ وَأُخْرَوِيَّةٌ.

فَأَمَّا الشَّرْعِيَّةُ: فَكَانَتْ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ وَابْتِدَائِهِ - بِتَعْيِيرِ الزَّانِيَيْنِ وَتَقْرِيعِهِمَا وَابْدِئَاهُمَا بِالْقَوْلِ حَتَّى تَتَحَقَّقَ تَوْبَتُهُمَا، وَبِامْسَاكِ الْمَرْأَةِ الزَّانِيَةِ فِي الْبَيْتِ، وَحَبْسِهَا فِيهِ حَتَّى الْمَوْتِ، ثُمَّ جَعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا، فَتَمَسَّخَ الْحُكْمُ السَّابِقَ بِالْحُدُودِ، وَهُوَ جَلْدُ الْبِكْرِ مِائَةً وَتَغْرِيبُهُ عَامًا؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِمَّامِائَةً جَلْدًا وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَشَهِدَ عَلَيْهِمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النور: 2].

أَمَّا إِنْ كَانَ الزَّانِي مُحْصَنًا: فَيُرْجَمُ

(5) انظر: «مسلسلة الأحاديث الصحيحة» للألباني (65).

(6) انظر: «المستدرک على مجموع الفتاوى» لابن تيمية (129/1)، «مختصر الفتاوى المصرية» لابن تيمية للبعلي (ص 204)، «الإيمان» لابن تيمية (ص 29).

بِالْحِجَارَةِ حَتَّى الْمَوْتِ، كَمَا دَلَّتْ عَلَيْهِ نُصُوصُ السُّنَّةِ الصَّحِيحَةِ <sup>(7)</sup>.

هَذَا؛ وَيَزْدَادُ الْإِثْمُ وَيَشْتَدُّ الْجُرْمُ إِذَا زَنَا الرَّجُلُ بِمَنْ لَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُهَا مِنَ النِّسَاءِ، لِذَا كَانَتْ عُقُوبَةُ الزَّانَا بِالْمَحَارِمِ: الْقَتْلُ عَلَى كُلِّ حَالٍ، مُحْصَنًا كَانَ الزَّانِي أَوْ غَيْرَ مُحْصَنٍ، وَقَدْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَتْلِ مَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً أَبِيهِ مِنْ بَعْدِهِ، فَكَيْفَ بِمَنْ زَنَا بِهَا؟ رَوَى أَبُو دَاوُدَ (4457) وَالتِّرْمِذِيُّ (1362) وَالنَّسَائِيُّ (3331) وَابْنُ مَاجَهَ (2607) عَنْ الْبَرَاءِ ابْنِ عَازِبٍ رضي الله عنه قَالَ: لَقِيتُ عُمِّي وَمَعَهُ رَايَةٌ، فَقُلْتُ لَهُ: أَيْنَ تَرِيدُ؟ قَالَ: «بِعِثِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً أَبِيهِ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَضْرِبَ عُنُقَهُ، وَأَخْذَ مَالَهُ» <sup>(8)</sup>.

قَالَ ابْنُ عُثَيْمِينَ رحمته الله: «الصَّحِيحُ: أَنَّ الزَّانَا بِذَوَاتِ الْمَحَارِمِ فِيهِ الْقَتْلُ بِكُلِّ حَالٍ... وَهُوَ رَوَايَةٌ عَنْ أَحْمَدَ - وَهِيَ الصَّحِيحَةُ - وَاخْتَارَ ذَلِكَ ابْنُ الْقَيْمِ فِي كِتَابِ «الْجَوَابِ الْكَافِي» <sup>(9)</sup>.

وَأَمَّا الْعُقُوبَةُ الْقَدْرِيَّةُ: فَتَتِمُّلُ فِي نُزُولِ عَذَابِ اللَّهِ الدُّنْيَوِيِّ الَّذِي يَعْصِمُ الزَّانِي وَغَيْرَهُ؛ أَخْرَجَ الْحَاكِمُ (2261) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا ظَهَرَ الزَّانَا وَالزَّانِيَةُ فِي قَرْيَةٍ، فَقَدْ أَحْلَوْا بِأَنْفُسِهِمْ عَذَابَ اللَّهِ» <sup>(10)</sup>.

وَمِنَ الْعُقُوبَةِ الْقَدْرِيَّةِ: ظُهُورُ الْأَسْقَامِ الْقَاتِلَةِ، وَفُشُو الْأَمْرَاضِ الْفَتَاكَةِ، الَّتِي لَمْ تَكُنْ مَعْرُوفَةً عِنْدَ مَنْ سَبَقُونَا، وَمِنْهَا مَرَضُ فَقْدَانِ الْمُنَاعَةِ الْمُكْتَسَبِ - (السَّيْدَا) أَوْ (الْإِيدِز) - الَّذِي يَنْتَشِرُ بِكَثْرَةٍ فِي الْمَجْتَمَعَاتِ الْفَاجِرَةِ؛ رَوَى ابْنُ مَاجَهَ (4019) عَنْ

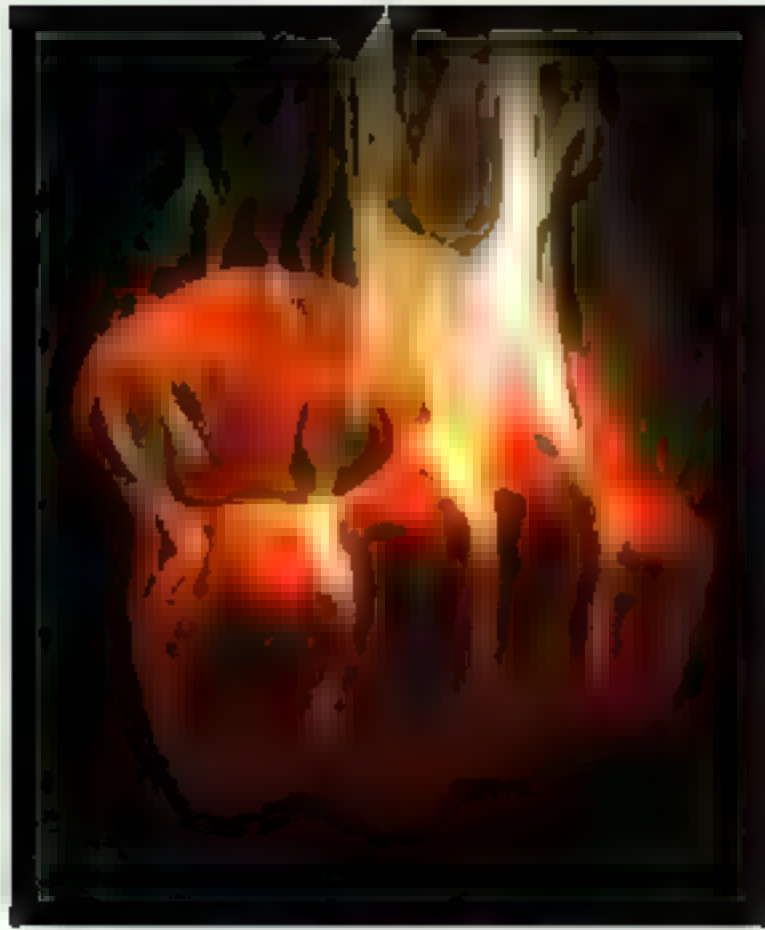
(7) انظر: «صحيح البخاري» (6830)، «صحيح مسلم» (1691).

(8) انظر: «إرواء الغليل» للألباني (2351).

(9) «الشرح الممتع» (246/14)، وانظر لمريد تفصيل: «مَزَادُ الْمَعَادِ» لابن القيم (38/5).

(10) انظر: «صحيح الجامع» للألباني (679).





## أسباب الزنا ومقدماته ودواعيه

إن الله تعالى لم يحرم مباشرة الزنا والوقوع فيه فحسب، بل نهى عن مخالطة جميع أسبابه التي تقرب إليه؛ قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَى إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (٣٣) [البقرة: ١٩٠]، وفي ذلك مبالغة في الزجر عنه؛ لقوة الدواعي إليه، هذا من جهة، ومن جهة أخرى؛ فلأن قربانه بالوقوع في مقدماته - داع إلى مباشرته، و«مَنْ يَرْتَعْ حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ» (١٦).

والنهي عن قربان الزنا؛ نهى عن جميع الأسباب الموصلة إليه، وتحذير من كل مقدماته، كالنظر إلى المرأة الأجنبية، والتكلم معها، وسماع حديثها، على وجه يكون سبباً للفتنة، أو فيما يتلذذ به من محادثتها - كما يحدث بين شباب اليوم عبر الهواتف المحمولة - ومُصافحتها ولمسها بشهوة، والمشي إلى محل الفواحش، ونحو ذلك مما يدخل في زنا الجوارح، ومن ذلك - أيضاً - وربما هو مما يستهين به كثير

(١٦) هو جزء من حديث أخرجه البخاري (2051) ومسلم (1599) عن النعمان بن بشير رضي الله عنه، وانظر في معنى الآية ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَى﴾ - تيسير الكريم الرحمن - للسعدي (ص 457).

مَنْ يَزْنِ فِي قَوْمٍ بِالْفَيِّ دَرَهُمْ  
فِي أَهْلِهِ يَزْنِي بِرَبِّعِ الدَّرَجَاتِ  
إِنَّ الزَّانِدِينَ إِذَا أَقْرَضْتَهُ

كَانَ الْوَفَا مِنْ أَهْلِ بَيْتِكَ فَاعْلَمْ  
هذا كله في عقوبة الزنا الدنيوية، وقد أعد الله تعالى للزناة - يوم القيامة - عذاباً أليماً وعظيماً، يتناسب ما كانوا عليه من الدناءة في دار الدنيا، وجعل جزاءهم الخلود في العذاب المضاعف، ما لم يرفع العبد موجب ذلك بالتوبة والإيمان والعمل الصالح، أو يظهر بالحد الشرعي الذي هو كفارة؛ قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٧٨﴾ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخَلَدْ فِيهِ مُهْكًا ﴿٧٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا ﴿٨٠﴾﴾ [البقرة: ٢٢٠]، وأخرج مسلم (107) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثَلَاثَةٌ لَا يَكَلُمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ: شَيْخُ زَانٍ، وَمَلِكٌ كَذَابٌ، وَعَائِلٌ مُسْتَكْبِرٌ».

وسبب تغليظ العقوبة للشيخ الزاني؛ لأنه باشر المعصية ووقع في الفاحشة مع فتور همته وضعف داعيها عنده؛ فالشيخ تضعف شهوته عن الوطء الحلال فكيف بالحرام؟ فإذا تكلفها كان ذلك معاندةً، واستخفافاً بأمر الله، وقصدًا لانتهاك حرمانه، لذا استحق هذا الوعيد الشديد (١٥).

(١٥) انظر: «الداء والنواء» لابن القيم (ص 151)، «كشف المشكل من حديث الصحابين» لابن الجوزي (571/3)، «النبياح على صحيح مسلم» من الحجاج السيوطي (122/1).

عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: أقبل علينا رسول الله ﷺ فقال: «يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ خَمْسٌ إِذَا ابْتَلَيْتُمْ بِهِنَّ، وَأَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ تُدْرِكُوهُنَّ: لَمْ تَظْهَرِ الْفَاحِشَةُ فِي قَوْمٍ قَطُّ، حَتَّى يُغْلَبُوا بِهَا، إِلَّا فَشًا فِيهِمُ الطَّاعُونَ، وَالْأَوْجَاعُ الَّتِي لَمْ تَكُنْ مَضَتْ فِي أَسْلَافِهِمُ الَّذِينَ مَضَوْا» الحديث (١١)، وفي رواية: «وَلَا ظَهَرَتْ فِيهِمُ الْفَاحِشَةُ إِلَّا فَشًا فِيهِمُ الْمَوْتُ» (١٢).

ومن ذلك - أيضاً - تحويل صور هؤلاء العصاة إلى صور قبيحة، بمسخهم حيوانات، كما دل عليه حديث أبي عامر - أو أبي مالك - الأشعري أنه سمع النبي ﷺ يقول: «لَيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَسْتَحِلُّونَ الْحَرَ وَالْحَرِيرَ، وَالْخَمْرَ وَالْمَعَازِفَ، وَلَيَنْزِلَنَّ أَقْوَامٌ إِلَى جَنْبِ عِلْمٍ، يَرُوحُ عَلَيْهِمْ بِسَارْحَةٍ لَهُمْ، يَأْتِيهِمْ - يَعْنِي الْفَقِيرَ - لِحَاجَةٍ فَيَقُولُونَ: ارْجِعْ إِلَيْنَا غَدًا، فَيُيَبِّتُهُمُ اللَّهُ، وَيَضَعُ الْعِلْمَ، وَيَمْسَحُ آخِرِينَ قِرْدَةً وَخَنَازِيرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» (١٣).

وقد ينتقم الله تعالى من الزاني بأن يُسلط على عرضه من لا يتقي الله فيه، فيدنس عرضه وشرفه، كما لوث هو عرض غيره، والجزاء من جنس العمل، والله ذو المقرري حين قال (١٤):

عَفَا تَعَفَّ نَسَآؤُكُمْ فِي الْمَحْرَمِ  
وَتَجَنَّبُوهُمَا لَا يُلَيقُ بِمُسْلِمٍ  
يَا هَاتِكَا حُرْمَ الرِّجَالِ وَتَابِعَا  
طُرُقَ الْفَسَادِ فَأَنْتَ غَيْرُ مُكْرَمٍ

(١١) انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني (106).  
(١٢) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (10992)، وهو في «صحيح الجامع» للألباني (3240).  
(١٣) علقه البخاري في «صحيحه» بصيغة الجزم (5590)، ووصله أبو داود (4039) وغيره، انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني (91)، والحر: الفرج، والمعنى: أنهم يستحلون الزنا.  
(١٤) انظر: «كشف الخفاء للمجلوني» (71/2).



من الناس: تمنى النفس واشتهاؤها وقوع الزنا الحقيقي، فهذا يسمى زنا القلب، ويكون معصية ولو لم يعمل؛ إذا استقر في باطن الإنسان، وأصر عليه صاحبه ولم يدفعه<sup>(17)</sup>.

وقد سمي رسول الله ﷺ هذه المقدمات كلها زنا، تنبيهها على خطورتها، ولأنها تؤدي إليه؛ روى البخاري (6243) ومسلم (2657) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيبُهُ مِنَ الزَّانَا، مُنْزَكٌ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ، فَالْعَيْنَانِ زَانَاهُمَا النَّظْرُ، وَالْأَذْنَانِ زَانَاهُمَا السَّمْعُ، وَاللِّسَانُ زَانَاهُ الْكَلَامُ، وَالْيَدُ زَانَاهَا الْبَطْشُ، وَالرَّجُلُ زَانَاهَا الْخُطَا، وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَتَمَنَّى، وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيَكْذِبُهُ».

**ونذكر هنا بعض دواعي الزنا وأسبابه ومقدماته:**  
**الاختلاط:**

أمر الشرع بالفصل بين الجنسين، وبابتعاد النساء عن الرجال، حتى في أقدس الأماكن، وأظهر البقاع، وهي مواطن العبادة - المساجد - فكيف الأمر في غيرها؟ روى مسلم (440) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أُولُهَا، وَشَرُّهَا آخِرُهَا، وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا، وَشَرُّهَا أُولُهَا»، فكانت خير صفوف النساء آخرها، لأنّها أبعد من أولها. عن الرجال، وفي هذا دعوة إلى إبعاد النساء عن الرجال.

قال ابن عثيمين رحمته الله: «... ويجب عليها كذلك أن تبعد عن الاختلاط بالرجال؛ لأن الاختلاط بالرجال فتنة، وسبب للشّر»

(17) انظر: «مِرْقَاة المصابيح» لعلي القاري (1/158)، «عمدة القاري» للعيني (22/240).

من الجانبين: من جانب الرجال، ومن جانب النساء، ولهذا قال النبي ﷺ. وذكر الحديث السابق، وما ذلك إلا من أجل بُعد المرأة عن الرجال، فكلما بُعِثَ فهو خير وأفضل.

وقد كان النبي ﷺ يأمر النساء أن يخرجن إلى صلاة العيد، ولكنهن لا يختلطن مع الرجال، بل يكون لهن موضع خاص، حتى إن النبي ﷺ كان إذا خطب الرجال وانتهى من خطبتهم، نزل فذهب إلى النساء فوعظهن وذكرهن<sup>(18)</sup>، وهذا يدل على أن النساء كنّ في مكان منعزل عن الرجال، وكان هذا والعصر عَصْرُ قُوَّةِ فِي الدِّينِ، وبُعد عن الفواحش، فكيف بمصطنعنا هذا؟<sup>(19)</sup>.

ومن ذلك - أيضا - زَجَرَ رسول الله ﷺ المرأة أن تمشي - في حاجتها - في وسط الطريق؛ لئلا تختلط بغيرها من الرجال؛ روى ابن حبان في «صحيحه» (5601) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيْسَ لِلنِّسَاءِ وَسْطُ الطَّرِيقِ»<sup>(20)</sup>، بل يمشين في الجنبات، ويجتنبن الرِّحَامَاتِ؛ لِمَا يَخْشَى مِنَ الْفِتْنَةِ مِنْهُنَّ أَوْ عَلَيْهِنَّ<sup>(21)</sup>.

**خروج المرأة من بيتها متبرجة متعطرة، وخضوعها بالقول:**

لقد أمر الله تعالى النساء بلزوم بيوتهن وبالتستر والحشمة، ونهاهن عن التبرج وإظهار زينتهن ومحاسنهن، وحذرهن من الخضوع بالقول - وهو تليين الكلام وترقيقه - للأجانب من الرجال؛ لئلا يطمع فيهن من في قلبه مرض شهوة الزنا، وهذا

(18) انظر: صحيح البخاري (5249)، صحيح مسلم (885).

(19) «شرح رياض الصالحين» (3/152).

(20) انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة مع الألباني (856).

(21) قاله المناوي في «التيسير بشرح الجامع الصغير» (327/2).

حفاظاً على سلامة المجتمع المسلم، وصيانة له عن الفساد، وتحذيراً من أسباب الفتنة والانحلال الخلقي؛ قال الله تعالى مخاطباً أزواج النبي ﷺ: «وَنِسَاءُ الْأُمَّةِ تَبِعَ لِهِنَّ فِي ذَلِكَ»<sup>(22)</sup>: «فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا»<sup>(23)</sup> وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ﴿١٠١﴾ [سورة الاحزاب]. وإذا كان هذا الخطاب القرآني تحذيراً لأمهات المؤمنين من هذه الأمور المنكرة، وهن من هن في إيمانهن وصلاتهن وطهارتهن؟ فلا شك أن غيرهن من النساء أولى وأحرى بهذا التحذير، وأجدر بهذا الإنكار<sup>(24)</sup>.

ومن معجزات النبوة: ظهور صنفين من أهل النار. كما أخبر به ﷺ. لم يكونا في عهده ﷺ؛ لطهارة ذلك العصر من الرذائل، منهما: هؤلاء النساء المتبرجات اللاتي ملأن الدنيا فساداً؛ روى مسلم (2128) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «صَنَّفَانِ مِنَ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا، قَوْمٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ، وَنِسَاءٌ كَاسِيَاتٌ عَارِيَاتٌ مُمِيلَاتٌ مَائِلَاتٌ زُورُوهُنَّ كَاسْنَمَةَ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ، لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ، وَلَا يَجِدْنَ رِيحَهَا، وَإِنْ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ كَذَا وَكَذَا».

فقد أثبت هذا الحديث لهؤلاء المتبرجات الكسوة ثم نفاها عنهن؛ لأن حقيقة الاكتساء تكمن في ستر العورة، فإذا لم يتحقق الستر فكانه لا اكتساء.

ومن معاني ذلك: أنهن كاسيات في الظاهر، وعاريات في الحقيقة؛ وذلك بارتدائهن الثياب الرقيقة التي تشف عما

(22) قاله الحافظ ابن كثير في تفسير القرآن العظيم (408/6).

(23) انظر: رسالة التبرج وخطر مشاركة المرأة للرجل في ميدان عمله لابن باز رحمته الله.





تحتها، أو الضيقة التي تصف العمرة، أو القصيرة التي تستر بعض البدن وتكشف بعضه، وهذا كله إظهاراً لجمالهن، وإبرازاً لمفاتهن، وإغراء لغيرهن<sup>(24)</sup>. وإن المرأة أحياناً هي التي تهيج شهوة الرجال بعطرها. إذا تطيبت أو تبخرت ومزت عليهم. فتفتن قلوبهم بذلك، وتحملهم على النظر إليها، فيقعون في زنا العين، وتتحمل هي إثم النظر إليها؛ لأنها سببه، لذا سماها النبي ﷺ زانية؛ كونها الساعية في مقدماته<sup>(25)</sup>؛ روى النسائي (5126) وأحمد (19747) وابن حبان (4424) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ اسْتَعْطَرَتْ فَمَزَتْ عَلَى قَوْمٍ لِيَجِدُوا مِنْ رِيحِهَا فَهِيَ زَانِيَةٌ»، وزاد ابن حبان: «وَكُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ»<sup>(26)</sup>.

#### الدخول على النساء:

لقد حذر النبي ﷺ الرجال من الدخول على النساء الأجنبية تحذيراً

(24) انظر: «المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج للشووي (110/14)، «كشف المشكل من حديث الصحيحين» لابن الجوزي (567/3)، «مِرْقَاة المفاتيح» لعلي القاري (2302/6)، «شرح رياض الصالحين» لابن عثيمين (373/6).

(25) انظر: «مِرْقَاة المفاتيح» لعلي القاري (838/3)، «التيسير بشرح الجامع الصغير» للمناوي (71/1).

(26) انظر: «صحيح الجامع للألباني (2701).

شديداً، كما تحذر النساء أيضاً. من الدخول على الرجال من غير المحارم؛ روى البخاري (5232) ومسلم (2172) عن عتبة بن عامر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يَاكُمْ وَالْدُخُولَ عَلَى النِّسَاءِ»، فقال رجل من الأنصار: يا رسول الله! أفرأيت الحموم؟ قال: «الحموم الموت».

ويتضمن منع الدخول على النساء منع الخلوة بهن بطريق الأولى.

وإنما بالغ النبي ﷺ في التحذير من دخول الحموم. وهو قريب الزوج كاخيه وابن عمه ونحوهما. وشبهه بالموت، وحذر من الشر الذي يتوقع صدوره منه، والفتنة التي يمكن أن يحدثها؛ لتمكنه من الوصول إلى المرأة والخلوة بها بسهولة، باعتباره من الأقارب، فلا يتكر عليه أحد بخلاف الأجنبي، ولأنه يجد تسامحاً كبيراً. كما جرت به العادة. من أهل الزوج وأهل الزوجة، حتى كأنه ليس أجنبياً عن المرأة؛ لذا كان أولى بالمنع من الأجنبي وأخرى<sup>(27)</sup>.

#### الخلوة بالأجنبية، وسفر المرأة بلا

محرم:

لا يحل للرجل القعود مع امرأة أجنبية إلا ومعهما محرم، ولا يكفي إذن المحرم بذلك من غير حضوره؛ لأن ذلك مظنة الرية، ووسيلة إليها، وإذا خلا الرجل بامرأة. لا تحل له. وسوس لهما الشيطان، وزين لهما المعصية، وهيج شهوة كل منهما حتى يلقىهما في فاحشة الزنا، أو فيما دونه من مقدماته التي تؤشك أن توقع فيه؛ روى الترمذي (2165) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «وَالَا لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا كَانَ ثَالِثَهُمَا

(27) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (331/9)، «شرح رياض الصالحين» لابن عثيمين (368/6)، «مجالس التذكير» لابن باديس (ص 177).

#### الشيطان<sup>(28)</sup>:

كما يحرم. أيضاً. سفر المرأة من غير محرم؛ خوفاً عليها من الفتنة والشر والبلاء، وسواء أكان هذا السفر لحج أو زيارة أقارب أو نحوهما، وعلة هذا النهي ظاهرة؛ وهي أن المرأة إذا خلت عن محرم: كانت كأنها في خلوة، ولا يؤمن عليها. حينئذ. من جهة ميل طبيعتها إلى الهوى، وعدم وجود المدافع عنها<sup>(29)</sup>؛ أخرج البخاري (3006) ومسلم (1341) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: سمعت النبي ﷺ يخطب يقول: «لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا مَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ، وَلَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ، الْحَدِيث.

#### النظر المحرم وعدم غض البصر:

أمر الله تعالى عباده المؤمنين بأن يفضوا أبصارهم عما حرم عليهم؛ من النظر إلى العورات وإلى النساء الأجنبية، وهذا قبل أمرهم بحفظ فروجهم؛ لأن النظر هو بريد الزنا، وسبب الفجور، ومفسد للقلب، ومثير للشهوة، فمن أطلق بصره في الحرام؛ هاجت شهوته، وحلت بقلبه الخواطر. لأن العين رائد القلب، وأثرت فيه الوسوس الشيطانية التي تدفعه إلى الحرام، وتجره إلى اقتراف الفاحشة والوقوع في الزنا، قال تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَّهُمْ﴾ [التجوير: 30]، أي: أظهر لقلوبهم، وأنقى لدينهم، وأطيب لأنفسهم، وأنمى لأعمالهم؛ لأن من حفظ فرجه وبصره: طهر من الخبث الذي يتدنس

(28) انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني (430).

(29) انظر: «شرح صحيح البخاري» لابن بطال (359/7)، «كشف المشكل من حديث الصحيحين» لابن الجوزي (343/2)، «فيض القدير» للمناوي (78/3)، «طرح التثريب» للمراشي (42/7)، «مِرْقَاة المفاتيح» لعلي القاري (2056/5).

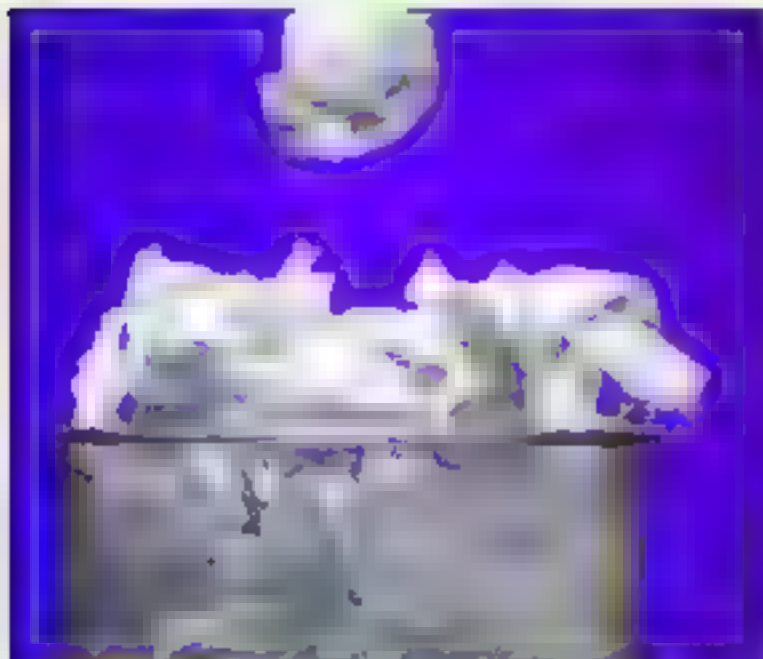


وَأَهْلِكُوا نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٦٠﴾ [الشورى: ١٩]

ومن واجب الآباء، أيضاً، مراقبة لباس أبنائهم ومظهرهم، وتعويد بناتهم، خاصة على التستر والحشمة، ومنعهن من التبرج والتعري والتكشّف؛ لأن هذه التصرفات تسبب فساد طباعهن، وتجرحهن إلى الرذيلة، كما أن عليهم أن يربوهن على الاحتشام والعفاف، ويعودوهن الحياء والأخلاق الفاضلة، ويأمروهن بأن لا يخرجن إلا متحجّبات، ساترات لموراتهن؛ خشية الفتنة، وحتى لا يَكُن سبباً في انتشار الفساد<sup>(34)</sup>.

وليعلم كل أب، ولتعلم كل أم، أنهما سيُسالان - يوم القيامة - عن أبنائهما: هل أحسنوا أم أساءوا؟ فعليهما أن يمدّا لهذا السؤال الجواب المقنع بالعمل المنجي، لا بالقول فقط؛ روى البخاري (5200) ومسلم (1829) عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَالْأَمِيرُ رَاعٍ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ، وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ زَوْجِهَا وَوَلَدِهِ، فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ».

(34) انظر: مقال «قوة غير الأبوين في رعاية وتربية البنات والبنين» المنشور في مجلة الإصلاح، في أجراء ثلاثة متتابعة في الأعداد (18)، (21)، (23).



وَالْمَرْءُ مَا دَامَ ذَا عَيْنٍ يُقَلِّبُهَا فِي عَيْنِ الْغَيْدِ مَوْقُوفٌ عَلَى الْخَطَرِ كَمْ نَظْرَةٌ فَعَلَتْ فِي قَلْبِ صَاحِبِهَا فَعَلَ السَّهَامُ بِلَا قَوْسٍ وَلَا وَتَرٍ يَسُرُّ نَظْرَةً مَا ضَرَّ خَاطِرُهُ لَا مَرَحِبًا يَسُرُّورٌ عَادَ بِالضَّرَرِ<sup>(33)</sup> وَمَا يَتَعَيْنُ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ: أَنْ فَتَحَ الْمَوَاقِعَ الْإِبَاحِيَّةَ، وَمُشَاهَدَةَ أَفْلَامِ الْجِنْسِ، وَالنَّظَرَ فِي الصُّورِ الْخَلِيعَةِ، وَقِرَاءَةَ الْمَجَلَّاتِ الْمَاجِنَةِ، هَذَا مِمَّا لَا يُرْضِي اللَّهَ تَعَالَى، بَلْ يُسَخِّطُهُ، وَيُعْتَبَرُ مِنْ زِنَا الْعَيْنِ؛ وَقَدْ قَالَ ﷺ: «وَكُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ»، وَقَالَ - أَيْضاً - «فَالْعَيْنَانِ زَانَاهُمَا النَّظَرُ»، فَسُمِّيَ النَّظَرُ زِنَا؛ لِأَنَّهُ يَسُوقُ إِلَى الْفَاحِشَةِ، وَيُؤَدِّي إِلَى الْوُقُوعِ فِيهَا، لِذَا نَنْصَحُ كُلَّ مَنْ لَا يَأْمَنُ عَلَى نَفْسِهِ الْفِتْنَةَ أَنْ لَا يُعْرِضَهَا لِلْخَطَرِ بِالْجُلُوسِ مُنْفَرِداً أَمَامَ هَذِهِ الْوَسَائِلِ الْمُغْتَرِيَةِ، مِثْلَ التَّلَفَازِ وَالْإِنْتَرْنِتِ، وَمَا يُسَمَّى بِمَوَاقِعِ التَّوَاصُلِ الْاجْتِمَاعِيِّ.

#### إهمال الأولياء أو لا نههم:

على الآباء أَنْ يَحْفَظُوا أَبْنَاءَهُمْ مِنَ الشُّبُهَاتِ وَالشَّهَوَاتِ، وَيُبْعِدُوهُمْ عَنِ الْمَعَاصِي وَالْمُنْكَرَاتِ، وَيُزَجِّرُوهُمْ مَتَى ارْتَكَبُوا مَحْظُورًا، وَيُجَنِّبُوهُمْ الْحَرَامَ، وَيَحْمُوهُمْ مِنَ الْمُنْكَرِ، وَيُبْعِدُوهُمْ عَنِ الْفَوَاحِشِ وَأَسْبَابِ الانْحِرَافِ الْأَخْلَاقِيِّ؛ بِمَنْعِهِمْ مِنْ مُطَالَعَةِ الْقِصَصِ الْفَرَامِيقَةِ، وَالنَّظَرِ فِي الْمَجَلَّاتِ الْخَلِيعَةِ، حَتَّى يُحَافِظُوا عَلَى سَلَامَةِ فِطْرَتِهِمْ، كَمَا أَنَّ عَلَيْهِمْ بِتَطْهِيرِ الْبَيْتِ مِنْ أَجْهَازَةِ الْفَسَادِ وَالْانْحِلَالِ الْمُدمِّرة؛ لِأَنَّهَا وَسَائِلُ تَخْرِيبِ وَمَعَاوِلُ هَدْمٍ، وَلَا يَجُوزُ لَهُمْ أَنْ يَدْعُوهُمْ هَمَلًا؛ فَتَأْكُلُهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ - يَوْمَ الْقِيَامَةِ - قَالَ تَعَالَى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَوًّا أَنْفُسُهُمْ﴾ (33) انظر: «الزَّوْجَرُ عَنْ اقْتِرَافِ الْكِبَائِرِ لِأَنَّ حَجَرَ الْهَيْتَمِيِّ (233/2).

به أهل الفواحش، وَزَكَتْ أَعْمَالُهُ بِسَبَبِ تَرْكِ الْمُحَرَّمِ، ثُمَّ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى - بَعْدَ ذَلِكَ - النِّسَاءَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الرِّجَالُ، فَقَالَ: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَفْضُلْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ رُؤُوسَهُنَّ﴾ 311: [النور: 30].

ثُمَّ إِنْ اتَّفَقَ أَنْ وَهَبَتْ عَيْنُ الْإِنْسَانِ عَلَى مُحَرَّمٍ بَغْتَةً مِنْ غَيْرِ تَقَدُّمِ سَبَبٍ، أَوْ نَظَرَ إِلَى أَجْنَبِيَّةٍ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ مِنْهُ وَلَا اخْتِيَارٍ، تَعَيَّنَ عَلَيْهِ أَنْ يَصْرِفَ بَصَرَهُ عَنْهُ حَالًا؛ رَوَى مُسْلِمٌ (2159) عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه قَالَ: «سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَظَرِ الْفُجَاءَةِ؛ فَأَمَرَنِي أَنْ أَصْرِفَ بَصَرِي».

وَلَقَدْ عُدَّتِ الْمُدَاوِمَةُ عَلَى النَّظَرِ - عَلَى سَبِيلِ اللَّذَّةِ وَالشَّهْوَةِ - زِنَا الْعَيْنِ، وَهَذَا فِيمَا زَادَ عَلَى النَّظَرَةِ الْأُولَى الَّتِي لَا يَمْلِكُهَا الْإِنْسَانُ عَادَةً؛ لِذَا لَا يَنْبَغِي النَّظَرُ - مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى -، بَلْ يَنْبَغِي الْكَفُّ؛ لِأَنَّ الْأُولَى لَمَّا لَمْ تَكُنْ بِالْإِخْتِيَارِ عُنْفِي عَنْهَا، أَمَّا إِدَامَةُ النَّظَرِ فَفِيهَا الْإِثْمُ؛ رَوَى أَبُو دَاوُدَ (2149) وَالتِّرْمِذِيُّ (2777) عَنْ بَرِيدَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَلِيٍّ: «يَا عَلِيُّ! لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ؛ فَإِنَّ لَكَ الْأُولَى وَلَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ»<sup>(31)</sup>.

وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْحَوَادِثَ كُلَّهَا مَبْدُوهَا مِنَ النَّظَرِ؛ نَظْرَةً فَخَطَرَةً فَفِكْرَةً فَشَهْوَةً فَإِرَادَةً فَعَزِيمَةً فَخَطْوَةً فَخَطِيئَةً. وَصَبَّرَ الْمَرْءَ عَلَى غَضِّ بَصَرِهِ أَيْسَرُ عَلَيْهِ مِنَ الصَّبْرِ عَلَى مَا يَتَّبِعُهُ<sup>(32)</sup>؛ لِذَا قَالَ الشَّاعِرُ:

كُلُّ الْحَوَادِثِ مَبْدَأُهَا مِنَ النَّظَرِ  
وَمُعْظَمُ النَّارِ مِنْ مُسْتَضْفَرِ الشَّرِّ

(30) انظر «تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (41/6)، «مراد المسير» لابن الجوزي (289/3)، «تيسير الكريم الرحمن» للسَّعْدِيِّ (ص 566).  
(31) انظر: «صحيح أبي داود الأم» للألباني (1865).  
(32) انظر: «الدَّاءُ وَالذَّوَاءُ» لابن القيم (ص 152، 153).



عدم الغيرة على الأعراض:

لقد حَرَّمَ الإسلامُ على الرجل أن يُقَرَّ الزَّنا - أو مُقَدِّماته - في امرأته أو أخته أو قرابته، وحَرَّمَ مَنْ يَثْبُتُ ذلك في أهله - بِسُكُوتِهِ - من الفوز بالرضوان، ودُخُولِ الجنان، والنَّجاة من النيران؛ روى أحمد (5372) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «ثَلَاثَةٌ قَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَنَّةَ: مُدْمِنُ الْخَمْرِ، وَالْعَاقُ، وَالِدَيْوُثٌ، الَّذِي يُقَرِّبُ أَهْلَهُ الْخُبْثَ» (35). فالرجل الذي يرى ما يَسُوؤُهُ في أهله وقرابته وَمَنْ هُنَّ تحت كفالتة، ولا يَغَارُ عليهنَّ، ولا يَمْنَعُهُنَّ مِنَ الْمُنْكَرِ، وَيُقَرِّبُهُنَّ الْخُبْثَ وَالزَّنا، فهذا دَيْوُثٌ، والدَيْوُثُ لا يدخل الجنة (36).

قال ابن القيم رحمته الله: «وهذا يدلُّ على أنَّ أصل الدين الغيرة، وَمَنْ لا غيرة له لا دين له، فالغيرة تحمي القلب؛ فتحمي له الجوارح، فتدفع السُّوءَ والفواحش، وعدم الغيرة تُعَيِّت القلب، فتموت له الجوارح؛ فلا يبقى عندها دفع البتة» (37).

## طرق علاج الزنا وسبل الوقاية منه

يَكُنُّ علاج الزنا في اجتناب أسبابه، وإغلاق الأبواب المُفضية إليه، والابتعاد عن المُثيرات والمُهيِّجات؛ مِنَ النَّظَرِ في الصُّورِ المحرَّمة، ومُشاهدة الأفلام الخليعة، وسماع الأغاني الماجنة، وكلِّ ما مِنْ شأنه أَنْ يُثِيرَ الغريزة الجنسية، أو يدعو إلى الفُحْشِ.

ومن طرق علاجه: ترهيب النفس من

(35) انظر: صحيح الجامع، للألباني (3052).

(36) انظر «مرقاة المفاتيح» لعلي القاري (2390/6).

«التيسير بشرح الجامع الصغير» للمناوي (475/1).

(37) «الذَّاء والنَّوَاء» (ص 66، 68). بحذف يسير.

عقوبة الله وأسباب سخطه، وترغيبها في العفاف، والتَّحَلِّي بِصِفَاتِ الْمُؤْمِنِينَ الحافظين لقروجه من الحرام؛ ليكون للفردوس من الوارثين.

هذا كله، مع تحصين النفس بالزَّواج، الذي دعا إليه الإسلام، ورغب فيه الرجال والنساء؛ لِأَنَّهُ أَسْلَمَ الطَّرِيقَ وَأَطْلَعَ السَّبِيلَ لِصَرْفِ الْغَرِيزَةِ الْجِنْسِيَّةِ، وَإِلَّا فَالْإِكْثَارُ مِنْ صِيَامِ التَّطَوُّعِ الَّذِي يَقْلِلُ مِنَ الشَّهْوَةِ وَيَكْسِرُهَا؛ روى البخاري (5066) ومسلم (1400) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ شَبَابًا لَا نَجِدُ شَيْئًا، فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ! مَنْ اسْتَطَاعَ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ؛ فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصَرِ وَأَخْصَنَ لِلْفَرْجِ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ».

خصَّ هذا الحديث الشَّباب بالخطاب - وهو الأمر بالتَّزَوُّج - لِأَنَّ الْغَالِبَ: وَجُودُ قُوَّةِ الدَّامِغِ فِيهِمُ إِلَى النِّكَاحِ، وَلِأَنَّهُمْ مَظْلُومَةٌ شَهْوَةِ النِّسَاءِ، وَهُمْ أَشَدُّ مِنْ غَيْرِهِمْ رَغْبَةً فِيهِ، وَلَا يَنْفَكُونَ عَنْهُ فِي أَكْثَرِ الْأَحْيَانِ، وَإِنْ كَانَ هَذَا الْمَعْنَى مُعْتَبَرًا - أَيْضًا - فِي الْكُهُولِ وَالشُّيُوخِ، إِذَا وَجَدَ سَبَبَهُ.

وفي هذا الخطاب: إرشادٌ إلى طريق التَّعَفُّفِ وَالتَّحَصُّنِ لِمَنْ وَجَدَ مُوْنَةَ النِّكَاحِ؛ مِنَ الْمَهْرِ وَالتَّنْفِقِ وَالسَّكَنِ.

وقد أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِالزَّوْاجِ؛ لِأَنَّهُ يُعِينُ عَلَى غَضِّ الْبَصَرِ، وَكَفِّ الطَّرْفِ وَخَفْضِهِ عَنِ النَّظَرِ الْحَرَمِ، وَدَفْعِ عَيْنِ الْمُتَزَوِّجِ عَنِ الْأَجْنِبِيَّةِ، وَتَحْصِينِ الْفَرْجِ وَإِعْفَافِ النَّفْسِ وَحِفْظِهَا عَنِ الْوُقُوعِ فِي الزَّنا، فَأَمَّا مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مُوْنَةَ النِّكَاحِ وَهُوَ رَاغِبٌ فِيهِ. فَقَدْ أَرْشَدَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الصِّيَامِ؛ لِأَنَّ فِيهِ - مَعَ كَسْبِ الثَّوَابِ وَنَيْلِ الْأَجْرِ وَلَوْ بِهَذَا الْقَصْدِ - مَنَعَ مُثِيرَاتِ الشَّهْوَةِ وَمُسْتَدْعِيَاتِ

طُغْيَانِهَا، وَقَمَعَ الرِّغْبَةَ فِي الْجَمَاعِ، وَإِضْعَافَ دَوَاعِيهَا إِذَا تَأَقَّتْ إِلَيْهِ النَّفْسُ، وَذَلِكَ بِتَرْكِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ، فَتَضَعُفَ النَّفْسُ بِالْجُوعِ، وَتَسُدُّ مَجَارِيَ الدَّمِ الَّتِي يَنْفِذُ مَعَهَا الشَّيْطَانُ، وَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّمِ (38)، فَالصَّوْمُ يَكْسِرُ شَهْوَةَ النِّكَاحِ؛ لِأَنَّهَا تَابِعَةٌ لَشَهْوَةِ الْأَكْلِ، الَّتِي تَقْوَى بِقُوَّتِهَا وَتَضَعُفُ بِضَعْفِهَا، وَيَقْطَعُ شَرَّ الْمَنِيِّ، كَمَا يَقْطَعُهُ الْوِجَاءُ، وَهُوَ رِضْ الْخُصْيَتَيْنِ أَوْ عُرُوقَهُمَا، وَهُمَا اللَّتَانِ تُصْلِحَانِ الْمَنِيَّ، فَتَهْيِجُ الشَّهْوَةَ (39).

قال الحافظ ابن حجر رحمته الله: «وما ألطف ما وقع لمسلم (1403) حيث ذَكَرَ عَضِبَ حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ هَذَا بِسِيرِ حَدِيثِ جَابِرٍ رَفَعَهُ: «إِذَا أَحَدُكُمْ أُعْجِبَتْهُ الْمَرْأَةُ، فَوَقَعَتْ فِي قَلْبِهِ، فَلْيَعْمُدْ إِلَى امْرَأَتِهِ فَلْيُؤَاقِعْهَا؛ فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي نَفْسِهِ» (40).

نسأل الله تعالى أَنْ يُعَيِّنَنَا عَلَى فِعْلِ الْخَيْرَاتِ، وَتَرْكِ الْمُنْكَرَاتِ، وَأَنْ يَعِصِمَنَا مِنْ سُبُلِ الضَّلَالِ، وَيُطَهِّرَ أُمَّتَنَا وَجَمِيعَ مَجْتَمَعَاتِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ شَرِّ الْفِتَنِ، مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ، وَيُبَاعِدَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْفَوَاحِشِ، وَيَرْزُقَنَا الْعِفَّةَ وَالْعِفَافَ، آمِينَ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ، وَآخِرُ دَعْوَانَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

(38) حديث أخرجه البخاري (2038) ومسلم (2175) عن صعيبة بنت حبي زوج النبي ﷺ.

(39) انظر: «المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج» للنووي (173/9)، «معالم السنن» للخطابي (179/3)، «طرح التثريب» للعراقي (4/7)، «تيسير العلام شرح عمدة الأحكام» للبسام (ص 565).

(40) فتح الباري (108/9).



هذه ومضات اقتبسناها من حديث لفضيلة الشيخ الدكتور عبد الرحمن محيي الدين حول مفهوم الثورات والمظاهرات وحكم الإسلام فيهما، ليكون كل مسلم على حذر ممّا يُدبر له من خصومه وأعدائه

د/عبد الرحمن محيي الدين  
عضو هيئة التدريس بالجامعة الإسلامية.  
المدينة النبوية سابقا

## حكم الإسلام في الثورات والمظاهرات

# مفهوم الثورات

إن أصحاب الأضواء يتسكرون بالقشة يسوعوا لا هو لهم ويتبرصون بأهل السنة الدوائر عليهم دائرة السوء. لا تدافع وراء الثورات والهيجان الحاصل في البلاد العربية، سواء أكان ذلك في مصر أو اليمن أو ليبيا أو غيرها من البلدان التي أصابها حمى الخروج على الحاكم، أو إسقاطهم وتغيير الأوضاع كما يزعمون بالثورات والمظاهرات، وسميت أيضا بالربيع العربي، وهو ربيع لما خطط له اليهود والأمريكان أو ما يسمونه بالشرق الأوسط الكبير.

بلاغ لمن عصمه الله تعالى عن مذاهب الخوارج ولم ير رأيهم فصبر على جور الأئمة وخيف الأمراء، ولم يخرج عليهم بسيفه<sup>(1)</sup>، وسأل الله تعالى كشف الظلم عنه وعن المسلمين، ودعا للولاء بالصلاح وحج معهم، وجاهد معهم كل عدو للمسلمين، وصلى خلفهم الجمعة والعيد، وإن أمروه بطاعة فأمكنه أطاعهم، وإن لم يمكنه اعتذر إليهم، وإن أمروه بمعصية لم يطعهم، وإذا دارت بينهم الفتن لزم بيته وكف لسانه ويده ولم يهؤ ما هم فيه، ولم يُعن على فتنة، فمن كان هذا وصفه كان على الصراط المستقيم إن شاء الله، اهـ.

قلت: لله دره من إمام ناصح، فقد هذه القاعدة ونصح هذه النصيحة وبين للأمة رحمه الله رحمة واسعة.

(1) قلت: أيضا ولسانه.

وخروجها، والحمد لله إن العلماء الكبار قد أفتوا بعدم جوازها لما فيها من الخروج على الحاكم المسلم مطلقا سواء أكان عادلا أم جائرا، لما يحدث فيها من الفساد والإفساد.

قال الإمام أبو بكر الأجري المتوفى (360هـ) رحمه الله في كتابه العظيم المشهور «الشرية» (1/345): «فلا ينبغي لمن رأى اجتهد خارجي قد خرج على إمام عدلا كان الإمام أو جائرا، فخرج وجمع جماعة وسل سيفه واستحل قتال المسلمين فلا ينبغي له أن يقتل بقراءته للقرآن ولا بطول قيامه في الصلاة ولا بدوام صومه ولا بحسن ألفاظه في العلم إذا كان مذهبه مذهب الخوارج»، وقال أيضا (1/371): «قد ذكرت في التحذير من مذهب الخوارج ما فيه

إن الثورات والمظاهرات بصفة عامة ليست من الإسلام في شيء، بل هي نذير شوم وفساد في الأرض، وما راء كمن سمع، وقد بين علماء الأفاضل عدم جواز ذلك، لما يترتب عليه من الفساد والإفساد، وقد صدرت بذلك فتوى من «هيئة كبار العلماء» في المملكة العربية السعودية في شهر ربيع الآخر سنة (1432هـ)، وهم ولاية الأمر كما في الآية المباركة: ﴿وَأُولَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ الآية 59، والتي أمرنا الله فيها بطاعتهم، والحمد لله لا خلاف بينهم وبين الأمراء في ذلك، ونشرت، وعلمها القاضي والداني، وهي تخطيط من الأعداء يسمى وراءها الفوغاء والرعاع، وكل حاقد موتور، وفيها من الفساد ما الله به عليم، ولا يعلم ذلك إلا من اكتوى بنارها من العقلاء في البلاد التي وقعت فيها، حيث يتجرعون غصصها ومرارتها حتى الآن، ولا نعلم إلى ماذا تنتهي؛ لأنه ما زال غليانها يستمر، ومن خطط لها من أعداء الإسلام ما زالوا يرتبون أوراقهم، وينتظرون طبعهم لنشر مبادئهم من العلمانية والليبرالية والديمقراطية وتحرير المرأة وخروجها باسم الحرية أو «حرية التعبير»، والتي سمعنا صداها من سفهاء الأحلام والذين هم من جلدتنا ويتكلمون بالسنتنا، إلى غير ذلك من فسادهم وضلالهم ويتمنون ظهورها



وقد توافقت فتاوى الأئمة الفضلاء أئمة السلف ونصائحهم في الفتن على ذلك، وهو عدم الخروج في الفتن والثورات على الحكام، سواء بقول أو فعل، وسواء أكان الحاكم عادلاً أم جائراً، وقد أفتى سماحة والدنا شيخنا الإمام العالم الرباني العلامة المجدد شيخ الإسلام عبد العزيز بن عبد الله ابن باز بذلك، حيث قال رحمته الله: «...إلا إذا رأى المسلمون كفراً بواحاً عندهم من الله فيه برهان فلا بأس أن يخرجوا على هذا السلطان لإزالته إذا كان عندهم قدرة، أما إذا لم يكن عندهم قدرة فلا يخرجوا، أو كان الخروج بسبب شراً أكثر فليس لهم الخروج رعاية للمصالح العامة، والقاعدة الشرعية المجمع عليها «أنه لا يجوز إزالة الشر بما هو أشرف منه، بل يجب درء الشر بما يزيله أو يخففه»، أما درء الشر بشراً أكثر فلا يجوز بإجماع المسلمين»<sup>(2)</sup> اهـ.

وقال أيضاً كما في «الفتاوى الشرعية في القضايا المعاصرة» (ص 117) عن المظاهرات والتي يقولون إنها سلمية كما يدعون فضلاً عن الثورات، قال رحمته الله: «ولكني أرى أنها من أسباب الشر ومن أسباب ظلم بعض الناس والتعدي على بعض الناس بغير حق» اهـ.

جاءت الفتنة المدلّمة الآن والتي طيشت العقول. إلا ما رحم ربك.. ورأينا الفوضى العارمة تجتاح كثيراً ممن ثار وخرج من الرعاع والفوضى، من إزهاق الأرواح والقتل ونهب الممتلكات وانتهاك أعراض النساء والفساد العريض ما الله به عليم، وقد قال السلف: «إذا جاءت الفتنة لا يعرفها إلا العلماء وإذا ذهبت

(2) «مجموع فتاوى الشيخ ابن باز» (8/204).

يعرفها كل أحد»، أي بعد أن يقوت الأوان ويخوض فيها المفتون، وقد قيل: أمرتهم أمري بمنعرج اللوى

فلم يستبينوا النصيح إلا ضحى الغد  
فالثورات إذا والمظاهرات لا إشكال  
أنها إفساد وضرر للمسلمين، وأنها ليست من الإسلام في شيء لا سيما وهي مستوردة من أعداء الإسلام لإفساد المسلمين ودينهم، حيث إن مصطلح الثورة أصلاً مصطلح غربي دخيل على المفاهيم الإسلامية لم يصطلح عليه السلف وإنما كانوا يعبرون على من ثار وخرج بالخوارج.

والطريق الصحيح هو طريق الأنبياء والرسل صلوات ربي وسلامه عليهم وهو الإصلاح، قال تعالى: ﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا إِلْصَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ (٨٨) [التكوير: ٨٨].

وأول خروج وثورة ظهرت في الإسلام كانت من تدبير وتخطيط اليهودي ابن سبأ، والتي انتهت بسفك دم الخليفة الراشد المشهود له بالجنة عثمان ابن عفان رضي الله عنه.

فالمدبر والمخطط لذلك هو اليهودي المتظاهر بالإسلام وعصابته، حيث خرج وغرر وخدع كثيراً من السذج والمتورين، كما قسمهم ابن العربي المالكي في كتابه «المعاصم من القواصم»، وهو كتاب عظيم في باب، حيث قسم الخارجين على عثمان رضي الله عنه إلى ثلاثة أقسام «المخططون ابن سبأ وعصابته»، و«الحاقدون المتورون»، و«الهمج الرعاع»، وما أشبه الليلة بالبارحة في ثوارنا هؤلاء، واليهودي ابن سبأ لما خرج قال لأصحابه: «أظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر»، فقيم

هذا الإنكار والخروج؟ الإنكار الذي أظهره الخبيث وأنكره على عثمان في استنثاره بمال المسلمين حيث زعم، وهذا من قبيل التشويه وتزوير الحقائق، ثم يا عقلاء على فرض صحة ذلك، فإن حطام الدنيا والمال هو سبب ثورتهم وليس الدين، ماذا أفادت هذه الثورة وهذا الخروج؟ والله إنه انفتح باب الفتنة على مصراعيه، وإن شئت قل إنه انكسر أو خلع كما ورد بذلك عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه الخليفة الملهم، وقد قال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه وهو صاحب سر رسول الله ﷺ وهو أعلم الصحابة بالفتن قال: «أول الفتن مقتل عثمان وآخرها ظهور الدجال».

قلت: صدق والله! لا تنتهي الفتن حتى قيام الساعة، ولكن تخبو زمانا وتشتعل زمانا آخر، فاللهم سلم سلم وأجرنا من الفتن ما ظهر منها وما بطن، وأظنها الآن بدأت تشتعل وتستمر مع هذه الثورات في البلاد العربية مع جهل كثير من المسلمين بما يكرهه الأعداء، ثبت في «الصحيحين»<sup>(3)</sup> عن زينب رضي الله عنها قالت: استيقظ رسول الله ﷺ محمراً وجهه وهو يقول: «ويل للعرب من شر قد اقترب»، مستعظماً مما رأى، قالت: أنهلك وفيها الصالحون؟ قال: «نعم إذا كثر الخبيث».

يقول شيخنا ربيع . حفظه الله . في كتابه المانع «حكم المظاهرات» (ص 48): «المظاهرات من شر ما شرعه اليهود والنصارى ومن جذور الديمقراطية المدمرة والتي استهدفت الإسلام سياسياً وعقائدياً وأخلاقياً واجتماعياً، ولذا أنفقت الولايات

(3) البخاري (7059) ومسلم (2880).



يَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ  
وَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهُمْ فَأُولَئِكَ  
لَهُمْ أَعْوَانُ يَكُونُونَ بِذَلِكَ مِنْ جُلْدَتِنَا  
وَيَتَكَلَّمُونَ بِأَلْسِنَتِنَا، ﴿لَنْ يَضُرُّوكُمْ وَلَا



## نصيحة لعموم الأمة وعقلائها

علينا بالعمل الجاد الخالص لوجه  
الله، وعلى بصيرة من أمر الله، والعمل  
على إصلاح الشباب وتجنبيهم فتن  
المظاهرات والثورات، وذلك بالعلم  
النافع الموصول على كتاب الله وسنة نبيه  
محمد ﷺ؛ لأنه لا تقوم دولة الإسلام  
إلا بالعلم النافع، وهذه النازلة الآن في  
ديار الإسلام والتي هي من كيد الأعداء  
وتخطيطهم واستهداف الشباب من  
الأمة العربية «الربيع العربي»، عن  
طريق المظاهرات والثورات لا يجوز  
الخوض فيها لما تؤدي إليه من فساد  
وإفساد، والإسلام يأمر بالإصلاح، كما  
في قوله تعالى: ﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا  
اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ  
أُتِي﴾ ﴿٨٨﴾ [التكوير: ٨٨].

والله أسأل أن يصلح حال الأمة  
ويجمع كلمتها على قلب رجل واحد على  
كتاب الله وسنة نبيه ﷺ وما ذلك على  
الله بعزيز ولا يئأس من روح الله إلا  
القوم الخاسرون وآخر دعوانا أن الحمد  
لله رب العالمين وصلى الله على نبينا  
محمد وعلى آله وسلم.



الوجه الثاني: أخرج الأخ الفاضل  
الشيخ أبو نصر محمد ابن عبد الله  
الإمام كتابه العظيم: «الوثائق التأميرية  
على البلاد العربية والإسلامية»، أجاب  
حفظه الله . إجابة مفصلة وموثقة  
ومسندة بالتواريخ والوثائق عن مؤامرات  
الأمريكان وأعداء الإسلام وما يكيدونه  
للمسلمين وأهله وما يعدونه من تخطيط  
«الشرق الأوسط الكبير»، وذلك لإفساد  
الأمة الإسلامية وإفساد المرأة المسلمة  
خاصة والأجيال القادمة، وما اتفاقية  
«السيداو» في الأمم المتحدة عنا ببعيد،  
حيث وقعت عليها (186) دولة عام  
(2000م)، وبدؤوا في تنفيذها في بلاد  
الحرمين وذلك بواسطة تلاميذهم  
من العلمانيين والبراليين المتمثلة في  
الديمقراطية والعلمانية وحرية الكلمة،  
ولو كانت كفرا بالله كما يردد البيفوات  
من أبناء جلدتنا والذين يتكلمون  
بالسنتنا، والإسلام له دور عظيم  
في ذلك الكيد وهذا المكر من أعداء  
الإسلام، ونحن نقول فيه: حسبنا الله  
ونعم الوكيل، والله من ورائهم محيط،  
ويتحمل وزر ذلك كل من ساعد في ذلك  
بقول أو فعل على إباحة المظاهرات  
والثورات، وهذا الكتاب المبارك الأنف  
الذكر يجب أن يقرأه ويطلع عليه مريد  
الحق في هذا الباب، وقديما قال قادة  
الفرب: «دمروا الإسلام أبيدوا أهله»،  
والله يقول: ﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى  
يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ  
يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَمَوْ  
كَافِرًا فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا  
خَالِدُونَ﴾ ﴿١٧٧﴾ [التكوير: ١٧٧]. ولكن  
كما أخبرنا ربنا جل وعلا: ﴿الْيَوْمَ

الأمريكية عشرات المليارات<sup>(4)</sup> لفرضها  
على المسلمين في بلدانهم، وجيشت  
الجيش الجرارة والصواريخ الإرهابية  
والآلات المدمرة لتحقيق هذه الغاية»، ثم  
يتساءل . حفظه الله : «أرأيت لو كانت  
من الإسلام أو كان فيها نفع للإسلام  
والمسلمين أتقوم بكل هذه الجهود؟ ثم  
يعقب: «مع أن المظاهرات من أعظم  
أدوات الفساد والإفساد، ومن يقول: إن  
هناك مظاهرات سلمية فإنه يكابر واقعاً  
ظاهراً للبيان معروفاً مشاهداً ويضحك  
على البلهاء والمغفلين» اهـ، وهذا قوله في  
المظاهرات، وماذا يقول . حفظه الله . في  
الثورات؟



## شبهة وردها

من التغفل والسذاجة والسطحية  
وغش المسلمين قول بعضهم ممن يشجع  
على الثورات: «إن هذه الثورات هي ثورات  
الشعوب على الحكام الظلمة، وليست  
مؤامرة من الغرب كما تزعمون».

قلت: والجواب من وجهين:

الوجه الأول: إن دين الإسلام  
الحنيف دين النظام المحكم، قال تعالى:  
﴿الرَّكْبُ أَهْكَمْتُ، إِنَّهُ، ثُمَّ فُيَلَّتْ مِنْ لَدُنْ  
حَكِيمٍ خَيْرٍ ۝ أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُرْ  
مَنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ۝﴾ [التكوير: ١٠٢]، بعيد عن  
هذه الفوضى وهو بريء من ذلك، والتي  
عاقبتها سفك الدماء وانتهاك الأعراض  
ونهب الأموال وتدمير الممتلكات وغير  
ذلك من الفساد والإفساد كما هو  
مشاهد واضح للبيان، لا ينكره إلا أعمى  
البصر والبصيرة.

(4) قلت: لتعرف عندها راجع كتاب «الوثائق التأميرية».



# واحة الإصلاح

إعداد: أسرة التحرير



## المعلم

□ قال أبو حفص النيسابوري لأبي عثمان النيسابوري:

«إذا جلست للناس فكن واعظاً لقلبك ولنفسك، ولا يغرنك اجتماعهم عليك؛ فإنهم يراقبون ظاهرك، والله يراقب باطنك».

[مدارج السالكين] (2/66)

## إحسان يوسف عليه السلام

□ سأل رجل الضحاك عن قوله: «إِنَّا نَزَّلْنَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ».

ما كان إحسانه؟

قال: «كان إذا مرض إنسان في السجن قام عليه، وإذا احتاج جمع له، وإذا ضاق عليه المكان وسع له».

[تفسير الطبري] (13/157)

## اصنع الخير

□ قال بعض الحكماء:

«اصنع الخير عند إمكانه يبق لك حمده عند زواله، وأحسن والدولة لك يحسن لك والدولة عليك، واجعل زمان رخائك عدة لزمان بلائك».

[أدب الدنيا والدين] (334)

## الرجال ثلاثة

□ قال الشعبي رضي الله عنه:

«الرجال ثلاثة: رجل، ونصف رجل، ولا شيء. فأما الرجل التام، فهو الذي له رأي وهو يستشير. وأما نصف رجل، فالذي ليس له رأي وهو يستشير. وأما الذي لا شيء، فالذي ليس له رأي ولا يستشير».

[تهذيب الكمال في أسماء الرجال] (14/37.36)



دُرر من  
كلام شيخ الإسلام  
ابن تيمية رحمته الله

«قصة إبراهيم في علم الأقوال النافعة عند الحاجة إليها؛ وقصة يوسف في علم الأفعال النافعة عند الحاجة إليها»

[لمجموع الفتاوى (493/14)]

□ □ □

«الادعية والأذكار النبوية هي أفضل ما يتحرّاه المتحرّي من الذكر والدعاء وسالكها على سبيل أمان وسلامة، والفوائد والنتائج التي تحصل لا يعبر عنه لسان، ولا يحيط به إنسان، وما سواها من الأذكار قد يكون محرّماً، وقد يكون مكروهاً، وقد يكون فيه شرك معاً لا يهتدي إليه أكثر الناس»

[لمجموع الفتاوى (511/22)]

□ □ □

«ولا يشترط في العلماء إذا تكلموا في العلم أن لا يتوهم متوهم من أفاضلهم خلاف مرادهم، بل ما زال الناس يتوهمون من أقوال الناس خلاف مرادهم، ولا يقدح ذلك في المتكلمين بالحق»

[الرد على البكري (705/2)]

□ □ □

«إن الله سبحانه يبين بكتابه سبيل الهدى، وأنه لا يصلح أن يخاطب بما ظاهر معناه باطل أو فاسد؛ بل ولا يضلّ المخاطبين بأن يحيلهم على الأدلة التي يستسيغونها برأيهم؛ بل يجب أن يكون الكتاب بياناً وهدى وشفاء لما في الصدور، وأن مدلوله ومفهومه حق؛ وهذا أصل عظيم جداً»

[الاستقامة، (24/1)]

□ □ □

«ومن المعلوم أن كل كلام فالمقصود منه فهم معانيه دون مجرد ألفاظه؛ فالقرآن أولى بذلك، وأيضاً فالعادة تمنع أن يقرأ قوم كتاباً في فن من العلم كالطب والحساب ولا يستشروهم، فكيف بكلام الله الذي هو عصمتهم، وبه نجاتهم وسعادتهم وقيام دينهم ودنياهم؟»

[لمجموع الفتاوى (332/13)]

□ □ □

«فإن الإنسان لا يزال يطلب العلم والإيمان؛ فإذا تبين له من العلم ما كان خافياً عليه اتبعه، وليس هذا مذنباً؛ بل هذا مهتد زاده الله هدى»

[لمجموع الفتاوى (253/22)]

□ □ □

«ففي الأدعية الشرعية والأذكار الشرعية غاية المطالب الصحيحة، ونهاية المقاصد العلية، ولا يعدل عنها إلى غيرها من الأذكار المحدثّة المبتدعة إلا جاهل أو مفرط أو متعدي»

[لمجموع الفتاوى (511/22)]





□ تلقينا من الأخ عبد القادر بن نعمان، القاطن بمغنية من ولاية تلمسان، والطالب في كلية الطب رسالة معبرة، ضمناها قصيدة شعرية يذكر فيها معاناة أهل الشام وما يتعرضون له من قتل ودمار وإبادة، متألماً لما حلّ بتلك الديار المباركة بعد أن كانت تنعم بالخير والأمن والهناء، واختار لقصيدته عنوان: «آلام الشام»

أيا شام يا فالاً زكت فيه أحلامٌ      ويا مفخرًا جادت له الدهر أقلامٌ  
أيا شامٌ يا روضاً ربا فيه إسلامٌ      أيا وردةً فاحت بها الصبح أنسامٌ  
ظلمت مناراً فيه علمٌ وأعلامٌ      وحصناً سمّت فيه رماحٌ وأعلامٌ

وفيهما . أيضاً . وهو يصوّر فظاعة المشهد وهول الحرب هناك :

أراقوا دمًا كالسّيل وفيه قد هاموا      سقّوا شامنا بالقتل ظلمًا فلا ناموا  
هناك الرّدى حرٌّ و ذبحٌ وإعدامٌ      فسادٌ وإفسادٌ وضيمٌ وإجرامٌ  
محارِبٌ قد دُكّت هي الآن أكوامٌ      وقد كان فيها قبلُ ذكرٌ وقوامٌ  
نساءٌ ثكالي ثَمَّ صاحت وأيتامٌ      وفي أهل شام العزّ نارٌ وإضرارٌ

وختم القصيدة بدعاء نسال الله إجابته، فقال:

فيا ربّ صنّ من هم شموِسٌ وأجرامٌ      وأزِدِ العدا ذلاً كما ذلّ بلعَامٌ

شكر الله للأخ الفاضل مبادرته هذه، سائلين الله أن يوفقه إلى كلّ خير، وأمنيئتنا أن يبقى متواصلًا معنا ليمدّنا بمثل هذه القصائد وغيرها ممّا يراه نافعا.

□ □ □

□ وبعث إلينا الأخ بالراشد عبد الحقّ . وفقه الله . الذي لم يذكر أيّ معلومة تخصّه سوى رقم هاتفه، رسالة عبّر فيها عن فرحه وسروره بالمجلة وموضوعاتها، شاكرًا إيّانا على ما نقدمه فيها للقارئ، وطالبًا منّا أن نحقق له رجاءً، وعسى أن نوفّق لذلك إذا أمدّنا بمعلومات أكثر عن شخصه كمقرّ السّكن والوظيفة . وفقك الله لما يحبّ ويرضى ..

□ □ □

□ والشكر موصول للأخ الفاضل ناصر بوساحة من ولاية الجلفة الحريص على التّواصل مع طاقم المجلة والشّاكر لجهودها، فجزاه الله عنّا كلّ خير، وقد بعث إلينا بهذه الأبيات الرّقيقة راجيًا منّا نشرها، ونحن بدورنا نحقّق له بغيته:

توبة عند الموت

اللّهم اغفر لي وهب رحمةً      يا أحسن غافر وخير من رحماً  
بمنك لا بمن غيرك أنت      أيا من خلق الدنيا عولماً  
فإنّي عبدك وأعظمُ نعمةً      عليّ أن جعلتني لك مسلماً  
فاصفح وجاوز يا رحيم عن عبدٍ      لم يشرك بك حيّاً ولا صنماً

الأماني  
برحمة